
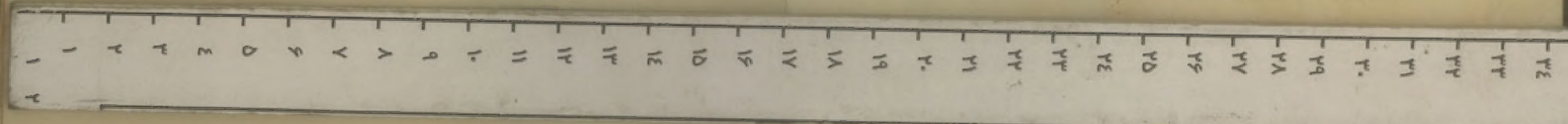


کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران شماره ثبت کتاب ۲۱۲۰۸۴
کتاب	تفسیر	
مؤلف		
موضوع		
شماره اختصاصی (۳۶۱) از کتب اهدائی : معزی		

تفسیر معزی

۳۶۱

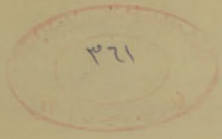
۳۶۱ معزی  
۲۱۲۰۸۴





کتابخانه مجلس شورای اسلامی		جمهوری اسلامی ایران
کتاب	تفسیر ف	
مؤلف		شماره ثبت کتاب
موضوع		۲۱۲۰۸۴
شماره اختصاصی (۳۶۱) از کتب اهدائی : مغزی		

تفسیر ف مغزی

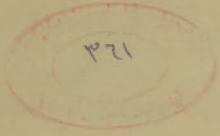


۳۶۱ مغزی  
۲۱۲۰۸۴

۱  
۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		جمهوری اسلامی ایران
کتاب	تفسیر ف	
مؤلف		شماره ثبت کتاب
موضوع		۲۱۲۰۸۴
شماره اختصاصی (۳۶۱) از کتب اهدائی : معزی		

تفسیر ف معزی



۳۶۱ معزی  
۲۱۲۰۸۴



الذي خرج من مكة وتوخت الركن حتى ترثها واليه تترك فيها ما في المشرك  
أحب من المنيوف صراطا وفيه يرفون من زرف الشارب اذ كان في  
أو شرباه والاب لغيري لزان فمدا وكنون لئس الذي في الجنا  
ومعناه صادرا وفيه ينطق افسح الصباغ وسعته الحج ولكم الذل وليكن  
وحقيقته في الاي الفسح والكتب وفيه طمان منصرف يرفون فيض الزمان  
تدرف يرفون لغيري يرفون اذ اسكر والمعنى لافها فسادا فوط من في الفساد الذي  
تكون شرب الخمر من معصا وفساد وفساد او غير ذلك او اوافيه او غير  
ذلك ولا في شرب وفيه اعظم معاسيه ما فرفه وافردة بالاذن فاص  
الطرف فصر البصار على ما فيهم لا مدح طرفا في غيرهم كقولهم قال  
عربا والغنى النخل المرون يمشون فيض النعمان في الاداء وبها سببه  
العرب النساء وليس فيهن تصايف الخدود فان كانت علام عطف  
قوله فاقبل افعصهم على بعض فليس لما في عليهم والمعنى شرب  
فسيادون في الشرب فمادة الشرب قال وما يقب من اللذات الا  
لحاشيت العرايم على السداد وفيها افعصهم على بعض سائلون عما  
هم وعليهم في الدنيا الاله في ما صبا على ادة الله في احيان فرفي من  
من الصدق ومن المصروفين شدد الصادق من الصدوق وقيل انك في ريد الصد  
بما لوجه الله فاحيا فاستجزي بعض اخوانه فقال وانما الله والصدوق

ليعضه الله في الآخرة خيراً منه فقال أياك لمن المصدق من صوم الدين  
أو من المصدق من طيب الثواب والله لا أعطيك شيئاً لمصدق  
لجنتك من الدين وهو الحيا والموتوسون من يؤتون فقال إنه سباسة و  
الحديث العاقل من كان نفسه قال أعني لك العاقل هو المصدق  
لاكم ذلك القول في أن الجنة كوري يظنها من أهل النار  
العاقل هو الله عز وجل وقبل عرض الملائكة نفوس أهل الجنة هل تحبون  
فعلوا أن من لكم من منزلة أهل النار وقري مطعون فاطلع واطلع  
بالشدة على لفظ الماضي والمضارع المنصوب ومطلعون فاطلع واطلع  
والخفيف على لفظ الماضي والمضارع المنصوب يقال طلع علينا ونحن  
واطلع بمعنى واحد والمعنى هو المصدق في العز فاطلع أيضاً وعرض عليهم  
الاطلاع وأعرض فاطلع هو بعد ذلك وإن جعلت الإطلاع من الطاعة  
والمعنى أنه لما شرط في الإطلاع فاطلعهم وهو من أجاب المجالسة أن لا يسند  
شوق وزجل سباسة فكانهم مطعون وقيل الخطاب على هذا الملائكة وقري  
مطلعون كسر الميم إذا لم يطعنوا إلى فوضع المنصوب موضع  
كقوله هو القاعون الحز والموتوسون أو شبه اسم القاعون في ذلك المصداق  
لأن بينهما حابة فالمطلعون وهو ضعيف لا يرفع إلا في الشعر في سوا الخبر  
في وسطها فقال لعنت حق افطع سواي وعز أي غيبه فالعظيم من كبر

يا أبا عبد الله حتى منقطع سواي إن مخففه من القسلة وهي تدخل على كذا  
تدخل على كل من يحسن أن كذا يصلي واللام في المارة فيها أو من المارة  
الاهلاك وفي رواية عبد الله بن عمر في معناه في العظمة والنفس في  
الاستمسال بعزوف المسلم والبراة من فري السوء وأما الله بالثواب  
من أهل الجنة من الشخص من الذين أحضر العذاب كما أحضره أنت و  
الذي عطف عليه الفاحش وف معناه الذي يخلدون من محمون فما  
تخمينين ولا معنيين وقري ما بين والمعنى أنه حال المؤمنين من صفهم  
وما فيها الله في العباد والمسلمين أن كذا وقول الله تبارك وتعالى  
الكفار فأنهم وما آمنون الموت فيه كل سعة وقيل لعنت لكم ما أسر من  
قال الذي في فيه الموت يقول الموت حذاه من الله واعتباطاً له وبمسبح  
من فريته يكون فريته تبارك تبارك تبارك الله فكون لها لطفاً ولحماً  
وحوذان يكون فريته حذاه كذا كذا قوله إن هذه والقول العظيم أعان هذا الأمر  
الذي فيه وقيل هو من قول الله عز وجل إن من المؤمنين رجل يفر من أهله  
الرزق العظيم وهو ما ز فريته من السعادة ثم قصة المؤمنين وقري  
ثم رجح الرزق والمعلوم فقال ذلك الرزق خير من كل شيء حاصل  
أمرهم الرزق وأصل الرزق الفضل والرفع في الطعام يقال طعام كذا الرزق  
فأسبغ له من الشئ وحاصل الرزق المعلوم الآن والسرور وحاصل



شجرة الرقيم لا يروى العلم وانصاب نزل على النبي و...  
كما يقول امر الخلة خير ليما لم يطبا يعنى ان الرقيم المعلوم نزل اهل  
واهل النار نزلهم شجرة الرقيم فايها خير في كونه نزل والنزل ما  
نفا لم يزل بالمكان من الرقيم ومنه انزل الخلد لا نزل فيهما كما نفاك  
لمساكل اللال السن ومعى الاول ان الرقيم المعلوم نزل وشجرة الرقيم  
نولا فايها خير نولا ومعلوم انه لا خير في شجرة الرقيم ولا في  
المؤمنين لها اخيار ولما ادى الى الرقيم المعلوم واخذ الكافرون  
ما ادى الى شجرة الرقيم قبلهم ذلك نورا على سوا اختيارهم  
فيه للظالمين محنة وعدا لهم في الاخرة والاولى لهم في الدنيا  
ايهم والواكف يكون النار شجرة والنار شجرة في الدنيا وفي  
نابته في اصل الجحيم فيل مندها في جحيمهم واعصا نهل نفع الاكل  
والطلع للخلية فاستعير من شجرة الرقيم من عملها ما استعان  
لقطية او معنوية وشجرة برؤس الشياطين دلالة على انه  
وفى المنظر لا الشيطان مكره مستقيم في طبعه اما من اعفاجهم  
انه شجر محض لا خلطة خير فيقولون في القبة المصورة انه وجه شيطان  
كأنه داس شيطان واذا صورة المصورون كما والبصورة علم فيهما نفا  
واوله كما لهم اعفوا في الملك انه خير محض لا شر فهو ايه

الصورة الحسنة قال الله تعالى ما هذا شر ان هذا الاملاك كرم وهذا الشبهة  
يحيى وقيل الشيطان حية عرفها صورة فيقته المستقر هائلة جدا  
ان شجرة اقال له الامتن حشنا منبنا من مثل الصورة شجرة نزل والشياطين  
وما شمت العرب هذا الشجر برؤس الشياطين الا قصدا الى احد النسيبه  
بعد الشبهة بذلك رجحنا لا بالما شبهة به منها من الشجرة اي من طلعها  
يطونهم لما تعليلهم من الجوع الشديد او نفسهم على الجاهل وان كرهها  
ليكون با من العذاب فاذا شبعوا غلبهم العطش فسقون شرابا من  
خساف او صديد شوبه او مزاجه من جسيم شوى وخوشهم  
ونقطع امعا هم كما قال في صفة شراب اهل الجنة مزاجه من تسديم  
فبرى شوبا بالشر وهو اسم ما شاي به والاول تسمية بال  
فان قلب ما معى عرف الترابى في قوله ثم انهم عليها شوبا  
قوله ثم انهم جعهم فليس فيا وجهان احدهما انهم  
يعلمون الطون من شجر الرقيم وهو حار حار يطونهم وتعطسهم ولا  
يسقون الا بعد ملي تعذبا بذلك العطش ثم يسقون ما هو احر وهو  
المشوب بالخير والثاني انه ذكر الطعام تلك الكرامة والبشاعة  
ثم ذكر الشراب بما هو اكره واشنع فجابتم الدلالة على تراجى الشراب  
ومباينة صفته لصفته ومعنى الثاني انهم نزلهم عن مقامهم





دينه ونفواه حتى جازته فلبس عليهم ليرهبهم او يحذروا وهو اذ عن  
فلبس عليهم من جميع افاق القلوب وفيه من الشر ولا معنى  
للتخصيص لانه مطلق فليس بعض الاوقات اولى من بعض فواظروا بها  
فللبس ما معنى البس تبه فلبس معناه انه اخلص الله قلبه وعرفه  
منه فضرى البس منه لذلك افكافه عول له تفدى ان يريدون الهة  
من دون الله افكافا فدم المفعول على الفعل للعناية وقد المفعول  
على المفعول به لانه كان الالهة عنده ان يكافهم بالهم على اولي ويا طيل  
في شرهم ويجوز ان افكافه عول به يعني ان يريدون افكافه فسر الاوقات  
بفواه الله من دون الله على انها اول في انفسها ويجوز ان يكون عالم ان يريدون  
من دون الله فيكون مما طرد من هو الحقيق والعبادة لمن كان في العالمين  
ان يعبدوه حتى كثر عبادته العباد والاصنام والمعنى انهم لا يقدرون في غير ولا  
طعن ما يصد عن عبادته او قمار كرم ما يفعل لكم وكلف بعاقلهم وقد جددتم  
في النجوم علم النجوم وفي كتابها وفي احكامها وعن بعض الملوك انه سئل  
عن مشنها فقال حبيب انظر اليه وتحتاج انظر له وكتاب انظر فيه  
كان النجوم حليين فاهم من انه اسند بامان في علم النجوم علم انه تسلم  
فقال اني سفيان او مشارف للسفر وهو الطاعون وكان غلب الاسقام  
عليهم وكانوا من العذوي لغير فواغنه ففروا منه العبد هم

لب الاصنام ليس معه احد ففعلوا بالاصنام ما فعلوا فللب كرف  
اي الكذب فلبس قد جاوز بعض الناس في الميكة في الحرب والبيعة  
وارضاء الروح والصلح بين المتخاصمين والمتخاصمين والصلح بين الكلاب حرام  
الا اذا حرس وورى والاذى فالبه ابرهت عليه السلام معرض من الظلم قد  
نوبه ان من في حقيقه الموت سفيان ومنه البشر في السلامة حارة وقول  
ليبد ودعوت ربي بالسلامة جاهد البصني فاذا السلامة كاد  
وقد مات ذلك فجاه فالبس عليه الناس فلولوات وهو صحيح فقال العزاي  
اخرج من الموت في عقه وفي الاوقات سفيان النفس الكرم فرغ الى الهتهم  
فذهب اليها في حقيقه من ردة العلب الى الهتهم الى اصنامهم التي  
في عهده لانه كونه انش كافي الا ما يكون مالا كرم لا يطقون الشهراء  
بهن ويا خطاطها عن حال عبيدنا فارج عليهم فاقبل احلهم مستغنيا كانه  
قال فصر بهم فربا لان ارج عليهم بمعنى صرهم او فارج عليهم بصرهم  
بصرهم بامرهم صارا وقرى صنفقا وصنفقا ومعناهما الصنف  
ومعنى صرهم بالهم صرهم صرهم فوالا لا اليمين اقوى الجاحدين واشدهما قيل  
بالقوى والمتانة وقيل بسبب الخلف وهو قوله بالله لا يكون اصنامكم  
برقون اسرعون من زيف النعام ورفقون من اذ اذا حل في  
الزيف فقه اذا حمله على الزيف اي يرف بعضهم بعضا























انما الله تعالى فصل لا يغفر في قوله ولقد علمت الجنة ان الله يحضر من عباده  
 على المائدة وشهدوا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له في ملكوت ربهم  
 ان الله تعالى في حقهم عز وجل وانفسهم وحياتهم والجنات والارض والسموات  
 وقالوا لا اله الا الله فاعلموا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له انفسهم  
 من عباده ونفسهم من عباده ان لا اله الا الله وحده لا شريك له انفسهم  
 الله تعالى في حقهم عز وجل وانفسهم وحياتهم والجنات والارض والسموات  
 العزيز وتجبنا ولما جسدنا ليدركنا من عباده ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 من الطاعة المستطاعة او لا تحسنه طاعة الله تعالى وتوابعها  
 الحلاله وتوابعها من اهلها ليعلموا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 مستحسنين محبين وكما على العباد ان يعرفوا الله تعالى وتوابعها  
 الله تعالى عليه يعني وما بين المسلمين من احد الا الله تعالى وتوابعها  
 العظمى على اولادهم من قوله تعالى ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 يحسنون انفسهم ولا يحسنون الله تعالى وتوابعها  
 الله وتوابعها من انفسهم الله تعالى وتوابعها  
 مشركوا فليس كانوا يقولون ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 لانهم لم يكونوا يقولون ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 كما كانوا ولا خلفاء كما ان الله تعالى وتوابعها

وهو يخرج من الكتاب فكلوا به وهو فكلوا حكم  
 الانفس انفسهم تعلمون نعمه كذا بهم وما  
 شفاير وان في الخفة من القليل واللام في العادة  
 فكانوا يقولون ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 ان الكلمة قوله الله تعالى وتوابعها  
 من واما اسماها كلمة وهي شهادت عن لانها لها اسماها  
 في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة وفي كل ما والبراد الموعود  
 يعلمونهم في معنى واحد في معنى واحد في معنى واحد  
 عليهم في الاخر كما قال الله تعالى وتوابعها  
 وتعرف المشاهدة وما جرى عليهم من القليل والزيادة كانت لهم ولهم  
 بعدتهم في العافية وفي مشاهد رسول الله والخلفاء الراشدين في احدى  
 عليها وحياتهم بها وعلى الحسن بن محمد الله تعالى وتوابعها  
 فكلوا من امرهم واساسه والغالب منه الظفر والشرع وان وقع في فضائهم  
 فلا شوب من الاثر والجنة والحكم الغالب وقيل انهم كانوا يقولون  
 فيكون في الاخرة وفي قوله ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 تحت قول عنهم فاعلموا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 وفي قوله ان لا اله الا الله وحده لا شريك له

فكلوا من امرهم واساسه والغالب منه الظفر والشرع وان وقع في فضائهم  
 فلا شوب من الاثر والجنة والحكم الغالب وقيل انهم كانوا يقولون  
 فيكون في الاخرة وفي قوله ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 تحت قول عنهم فاعلموا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 وفي قوله ان لا اله الا الله وحده لا شريك له

فكلوا من امرهم واساسه والغالب منه الظفر والشرع وان وقع في فضائهم  
 فلا شوب من الاثر والجنة والحكم الغالب وقيل انهم كانوا يقولون  
 فيكون في الاخرة وفي قوله ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 تحت قول عنهم فاعلموا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 وفي قوله ان لا اله الا الله وحده لا شريك له











وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد المؤمنين  
 من قبل الفز وعجل لما نصيبنا منها وعجل لما نصيبه  
 من غيرها فان قلت كيف تطابق قوله اصبر على  
 وقوله واذا كرهت فداو حتى يطفئ احداهما على صاحبه  
 كانه قال ليقب اصبر على ان تقول وعطير امر عيسى الله تعالى  
 بك وصية داود وهو انه من انبأ الله تعالى فداو له ما اولاه من النور والملك  
 ليكرمه عليه وليفقه لديه ثم قال فعبث الله اليه الملكة ووجهه عليها  
 على لون النور والوجه في فطر لما وقع فيه فاستغفر واناب ووجهه ما  
 يحكي من كرامة الدائم ووجهه الواعب ونفس حاشته في عقل كنهه حتى لا  
 يجد الله عليه فاما الصبر كمنع كبريحه ومعا صبره او قال صلى الله  
 عليه وسلم على ما يقولون ومن صبر وجاهد على ما يريد مما كلفه من  
 ونحو الدائم واذا خال داود وكرامته على الله كيف ذلك ان  
 النفس فاني من روح الله ونظيره ونفسه الى الروح التي قال الله تعالى  
 والامر المصطفى منسأف وما كلفه كل عمل فهو فيه باع النور والملك  
 فهو نور وما ونظيره وما هو اسد النور ونوره فمب البير ما ارف  
 يد داود وداود واذا كبر شي ما هو فيه ما ارف نوابح الخي من

[illegible]



































هو الامام كثر من الله العليمين للفقهاء والروافد العظمى وعن  
عليه السلام وتسلم السيف ثلث علامات فاعلم من قوة وشهادة  
وهو انه قد علم ولعلنا نياه اعياننا كعبه المودع  
ظهور الحسام ونسوة من حجة خبيث والله الحق والصدق ووجه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من فحاشون عركا من نور الخبيث

[illegible][illegible]



رَضِيعٌ مِنْ بَعْدِ عَلِيٍّ مِنْ بَعْدِ نُطْفِ وَالطَّاهِرُ الْمَلَكُ  
 الْمَشِيمَةُ وَقَبْلُ الصَّلَاةِ وَالزَّهْرُ وَالْبَيْتُ خَلْمُ الَّذِي  
 أَوَّلُهُ قَالَتْ تَرْفَعُونَ فَعَلَفَ بَعْدَ كَيْفَ عِبَادَتِهِ إِلَى  
 حَقِّ عَمَلِكُمْ عَنْ إِمَانِكُمْ وَاللَّهُ الْخَبِيرُ إِنَّهُ لَا يَسْتَعِزُّ بِكُمْ  
 بِمَعْرِفَةِ سَبْعَةِ عَشَرَ الْأَمَانِ وَلَا يَرْفَعُ تَعْبَادَهُ الْكُفْرَ وَجَهْلَهُ لَكِنَّهُ  
 يُؤْتِيكُمْ فِي الطَّلَاقِ وَالنِّسَاءِ وَأَوْضَعَكُمْ كَيْفَ أَرَادَ الشُّكْرَ لَكُمْ لَكِنَّهُ سَبَبُ  
 قَوْلِكُمْ وَأَوَّلُهُ قَالَتْ لَكُمْ كَيْفَ كَيْفَ وَلَا يَرْضَى شُكْرَكُمْ إِلَّا الْوَصْلَ لَكُمْ  
 لَكِنَّهُ مَتَوَقَّعٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَكِنَّهُ الْغَنَى الَّذِي لَمْ يَحُزْ عَلَيْهِ الْحَاجَةُ وَالْفَقْرُ فَجَاءَ الْغَنَى  
 رَبُّهُ بِمَا فَادَى عَنْ نَفْسِهِ مِنَ الْوَصْلِ الْعَادَةِ الْغَنَى وَقَالَ هَذَا مِنْ الْعَمَلِ الَّذِي  
 أَرَادَهُ الْحَافِزُ وَمَا أَرَادَ الْأَعْبَادُ الَّذِي عَمَلُهُمْ فِي قَوْلِهِ أَنْ عِبَادِي وَالْمُسْلِمِ  
 عَلَيْهِمْ سَلَامٌ بَعْدَ الْفَرْدِ الْمُخَصَّصُ مِنْ كَقَوْلِهِ عَمَّا سَبَقَ عِبَادَ اللَّهِ تَعَالَى  
 أَعْمَالُ الطَّاهِرِينَ وَفِي رُؤْيَاكُمْ كَيْفَ يَصِلُ الْوَصْلُ وَالْوَصْلُ  
 وَيَسْتَوِيهَا خَوَاتِمُهَا قَالَتْ أَبُو الْخَيْرِ اعْطَى كَمْ خَلَّوْنَهُ  
 خَلَّوْنَهُ الَّذِي مِنْ خَوَاتِمِ الْحَيَاةِ وَفِي خَفِيفِهِ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا  
 جَعَلَ خَلَّوْنَهُ مِنْ قَوْلِهِ خَلَّوْنَهُ خَلَّوْنَهُ خَلَّوْنَهُ خَلَّوْنَهُ خَلَّوْنَهُ خَلَّوْنَهُ  
 وَهُوَ مَا رَوَى عَنْ النَّوْصِيِّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مِنْ خَوَاتِمِ الْأَعْبَادِ الْمُسْلِمِينَ

[illegible][illegible]

من حال حول إذا علموا والمحفوظ  
 العرب التي لم يولدوا بمقام ما كان من عوالمه أي نفس  
 كان عوالمه المحسوسة وقيل نسوة الذي كان منصرف إلى  
 وما تعين من لقوله وما حاش الذرة الأنف وخذري أيضا  
 وقسمها ليعمل في كل جملته لئلا يضل عن مسلكه وإن  
 قد يكون ضربا في العمل وفيه من غير غير وقوله ثم بعد ذلك  
 الخذلان والخلوة كأنه قيل بعد ذلك من قول ما أمرت من الخذلان  
 والطاعة من حيث أن التوبة بعد ذلك وتوبة توبة من الله في  
 وخشيته ومثله لأنه لا يمتنع في الخذلان أن يمتنع على من يمتنع  
 ويظهر في المعروف منع قليل ثم ما أمر به من قدامه  
 فثبت التحليل على ذلك من التسع على من في التسعة على الخذلان  
 عليه ومن مثله آخر تحذوف يذوق ثم هو فثبت نعم وأما  
 حذف الألف المارة عليه وهو اجسأ ذر الكافر قبله وقوله بعد  
 فاعلم شيعوي الذي تعلمون والذين تعلمون وقوله بعد  
 ثم فثبت فضل من هو في هذا الفصل من هو فثبت على التسعة  
 المنصور والفايت الغاية ما يجب عليهم من الطاعة ومنه قوله عليه السلام  
 أضل الناس حول الفوت وهو الغافل من الفوت فثبت على التسعة











三才圖會

5

2

[illegible]



منه لا يرد عليه ما يريد واما المايت فقصه حذره  
مايت عندكم اقول سائر عند اي يفتنهم وتفتنهم  
فبذلك مايت حتى يفتنهم فيها رجع الى الزور واليه  
في قوله المايت وانه منون باله واليه وان يفتنهم  
في عباد الهوى لان مايت كان فكان قد كان ثم انكم ترون ذلك واليه  
صغير الخط على صغير الغيب فحتم انتم على يد ارباب مايت  
فكم تدبوا واجتهدت في الدعوه فكم في العباد وتعينهم  
لما لا يحسنه يقول المايع اطعنا سادسا وكنا ونقول المايع ان  
اعوانا الصباطين واليه والافزون وقد رجع الى اخصه المايع  
وان الكفار يفتنهم بعضهم بعضا حتى يقال لهم لا تشبهوا الذي  
والله منون بكم وتفتنهم بالحج واليه القبلة يكون بينهم الخصام قال  
عبد الله بن عمر رضي الله عنه لقد عشنا ههنا ههنا ونحن نرى ان  
هذه الامم لم تزل تفتنوا في اهل الكتاب فلما تفتنهم وتفتنوا وجن  
ويفتنوا واحد وكنا واحد حتى دانت عفتنا ففتنوا وجن بعض  
فعرفت انما تفتن فينا وقال ابو سعيد الخدري رحمه الله تعالى  
وربما وجدتم اهل الخصومة فلما كان يوم رمضان وسدت بعضا على  
تعين السيوف فلما تفتنهم فافتنهم فافتنهم فافتنهم فافتنهم

منه لا يرد عليه ما يريد واما المايت فقصه حذره  
مايت عندكم اقول سائر عند اي يفتنهم وتفتنهم  
فبذلك مايت حتى يفتنهم فيها رجع الى الزور واليه  
في قوله المايت وانه منون باله واليه وان يفتنهم  
في عباد الهوى لان مايت كان فكان قد كان ثم انكم ترون ذلك واليه  
صغير الخط على صغير الغيب فحتم انتم على يد ارباب مايت  
فكم تدبوا واجتهدت في الدعوه فكم في العباد وتعينهم  
لما لا يحسنه يقول المايع اطعنا سادسا وكنا ونقول المايع ان  
اعوانا الصباطين واليه والافزون وقد رجع الى اخصه المايع  
وان الكفار يفتنهم بعضهم بعضا حتى يقال لهم لا تشبهوا الذي  
والله منون بكم وتفتنهم بالحج واليه القبلة يكون بينهم الخصام قال  
عبد الله بن عمر رضي الله عنه لقد عشنا ههنا ههنا ونحن نرى ان  
هذه الامم لم تزل تفتنوا في اهل الكتاب فلما تفتنهم وتفتنوا وجن  
ويفتنوا واحد وكنا واحد حتى دانت عفتنا ففتنوا وجن بعض  
فعرفت انما تفتن فينا وقال ابو سعيد الخدري رحمه الله تعالى  
وربما وجدتم اهل الخصومة فلما كان يوم رمضان وسدت بعضا على  
تعين السيوف فلما تفتنهم فافتنهم فافتنهم فافتنهم فافتنهم

تجوز فلما صرتم حمارا رجع الله عليه والواحدة  
ت في اهل القبلة والمؤمنه الله عليه كلامه تعالى  
دري الى قوله من اطاع من الله تعالى وقوله والاي  
وما هو الايمان ونفسه لا يكون منهم للخصومة لئلا  
يه باضافه الولد والشريك اليه وليت الصدق  
صدا وتعينه وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه  
جاء فاجاب الكلاب كما سمع من غير وقوله لا عمل زوجه او  
لغيره من غير زوجه وما طار من اهل القبلة فيما سمعوا من  
مثنوي الكافرون اي هؤلاء الذين كفروا بالله والصدق  
الامر في ذلك الكافر انما هو اليهم والذي جاء بالصدق وهو  
رسول الله جال على صدوقه واليه الله ومن سمع بما اريد من  
ياه وقوله في قوله ولما سمعوا من الكتاب لغيرهم من  
فلذلك قال اولئك هم المشركون لان هذا في الصدوق والاي الامم  
وتجوز ان يردوا الفتح او يفتنوا الذي جاء بالصدق وقد رجع الى  
الذي جاء بالصدق وتعينه الله صدوقه وفي قوله من اطاع من الله  
كلامه والصدق قد صدقوا به وقد رجع الى الصدوق اي صدوقه  
به ولقد يفتنهم فافتنهم فافتنهم فافتنهم فافتنهم

تجوز فلما صرتم حمارا رجع الله عليه والواحدة  
ت في اهل القبلة والمؤمنه الله عليه كلامه تعالى  
دري الى قوله من اطاع من الله تعالى وقوله والاي  
وما هو الايمان ونفسه لا يكون منهم للخصومة لئلا  
يه باضافه الولد والشريك اليه وليت الصدق  
صدا وتعينه وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه  
جاء فاجاب الكلاب كما سمع من غير وقوله لا عمل زوجه او  
لغيره من غير زوجه وما طار من اهل القبلة فيما سمعوا من  
مثنوي الكافرون اي هؤلاء الذين كفروا بالله والصدق  
الامر في ذلك الكافر انما هو اليهم والذي جاء بالصدق وهو  
رسول الله جال على صدوقه واليه الله ومن سمع بما اريد من  
ياه وقوله في قوله ولما سمعوا من الكتاب لغيرهم من  
فلذلك قال اولئك هم المشركون لان هذا في الصدوق والاي الامم  
وتجوز ان يردوا الفتح او يفتنوا الذي جاء بالصدق وقد رجع الى  
الذي جاء بالصدق وتعينه الله صدوقه وفي قوله من اطاع من الله  
كلامه والصدق قد صدقوا به وقد رجع الى الصدوق اي صدوقه  
به ولقد يفتنهم فافتنهم فافتنهم فافتنهم فافتنهم















او تعبد ما دلت عليه خبره المروني بعد لانه في معقده  
لو تعبدوا صلبه المروني ان تعبد فحذف ان مرنه العبد  
الراحي اخص الوحي الذي انقول ان تعبد الله فهو  
الله فهو لول الى بعد ذلك ان تعبد المروني ان تعبد  
ان تعبد والامر على حقه هذا الوجه فيه من قول العبد  
نامروني على الصلوات المروني على اجزاء التوراة  
عملك على البناء للمعقول والخطيئة والنون والياء  
فان قلت التوراة المسموعة فكيف قال ان اشركت على التوحيد  
معناه وحي اليك ان اشركت لم يخط عملك والى الذين  
واوحي اليك والى واحد منهم ان اشركت كما يقول كسابا  
كل واحد منا فان قلت ما المروني الا من قلت لا يخط  
المعروف والى الفاتمة لا يخط الجواب وهذا الجواب  
جوابي القبيح والخطيئة فان قلت كيف سمع هذا الكلام  
لا يشك في ولا يخط اعلم المروني هو على سبيل العرف  
فوضها الاغراض فكيف ما ليس في الاثر في قوله ولو  
من في الارض كل جمعة ما عني على سبيل الاجزاء وان يكون  
الذي اليه ووحد الصار في عنه فان قلت ما عني قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض

الذي اليه

ووحد

الصار

في عنه

فان قلت

ما عني

قوله

او تعبد

فان قلت

معناه

واوحي اليك

كل واحد منا

المعروف

جوابي القبيح

لا يشك في

فوضها

من في الارض



نصليحه وقيامه من شانه وانما منه على الروح  
العلماء قوله واشتد سائرهم له وحكايته على قرة  
الاهواز به من السليمن وفري مطوبان على رعي  
الارض وحقها تحت القبة ونصب مطويات  
وتعالى ما القدر هذه قدره وعظمته وما  
من الشكر فان طيب اخرى فيما عملها من الاعمال  
الروح والنصب اما الروح فعلى قوله فاذ انفتح في الصور حجة واحدة  
واما النصب فعلى من قرا الفحة واجد والمعنى ونح في الصور فحة  
فاجله ثم في قرة اخرى وانما حذفت الالة لآخر عليها والكونها  
معلومة بذكرها في غير مكان وفري قدامه بطرون يقفون الصادق  
في الجاه نظر العيوب اذا قلناه خطب وقيل ينظرون ماذا يفعل  
هم ونحو ذلك انما معنى الوقوف في الجود في مكان الخيرة استبعاد  
الله عز وجل المور للجن والبرهان والفرار من سبيل من القبول وهذا  
تلك والمعنى والوقوف الارض ما يقسمه فيها من الحق والعقل ونسطة  
من المستط في الحساب والمساب وبادي علمه ما يستبعد  
اذا فقه لانه هو الحق والعقل واصافة اسمه الى الارض لانه منزها  
عن شريكها عنه وينصب فيها ما من في سبطه وحكمه الحق من الحق

اعمالها كما قالوا غلب علينا شوقنا وكما قوما ضاها في  
الموجب كلمة العذاب وهو الغر والضلال الامر في  
الجحش فاعلم بس ويس فاعلم الشرف فعرف بلاد الجحش  
مثله والخصم في الجحش وقوف بقدره مشوي المنكرين  
تلك صفة العمل في الجنة المحكة صفة في الشرطه الان  
مخزوف وانما حذفت لانه في صفة ثواب الجنة ذلك  
انه لا يحيط به الوصف وحق موقعه ما بعد ذلك وقيل حتى  
اذا جاءوها ومحت ابوابها الى مع فتح ابوابها وقيل ابواب الجنة لا تفتح الا  
عند دخولها فيها واما ابواب الجنة فتعبر فيها ليل فوكية  
حاش عند من فتح ابواب الجن فذلك في الجاه واليه في الجن  
وقد فحت ابوابها فان قلت كيف عبر الابواب بالقرن من سبيل في  
المشوق فقلت المراد يسوق اهل البارط في الجاه الى الجن  
كما يفعل في الاسارى والجناس على السطان انما في الجحش او قتل  
والمراد يسوق اهل الجنة يسوق من كبرهم لانه لا يذهب لهم الا كبر  
وجها العرا بغيره الى دار الالهة وانما ما فعل من شرف وتكرم من  
الواحد من قبل الملوك فسان من الصوفين طهر من قس العلو  
من حيث الخطايا فادخلوها جحش واول الجنة مستبعدا عن الطيب والطاهر

من الجاه ولا اعتد لها منه وفي هذه الاضافات فيها  
تعد في فيها وانما جود فيها غير ربيها ما عظم على الشرف  
اب والحق والدين والشهادة والقضا بالحق وهو  
الساكن وقول الملك العادل اشرف الافان بعد الله  
طاب كما فقول الطمب البلاء جود فليان وقال  
الله عليه الطمب طلمات يوم القنمة وكما في الاله  
ما سب عدب سبها من الطمب وفري اشرف على الدنيا المسمى من  
شرف بالصور وشرف اذا امتلأ به وانما نصت واشرفها الله  
كما فقول ملا الارض صفة وطمبها عذ لا والكلب صانف الامتلاء الله  
اكتفى بسوء الجحش وقيل الروح المحفوظ والشهد الذي شهدون  
للامر وعلمهم والحفظة والاختيار وقيل المستشهدون سبيل  
الله تعالى الزمر الا في المنقر في قضاها في اثر فخصه وقدره  
من الجحش بغير قدره وقيل في الجحش هو اهل الطمب الجحش  
والتمبلا والرهاد والعلما والقران وغيرهم وفري من ذلك فان  
لم يصيب اليهم التوفيق اودا والفا وقدره هذا وهو وقدره  
لما لا يسمي القنمة وقدره اشكال التوفيق والاله مستفيض في وفاف  
السنة فالجوا الى الجاه واول علمنا ولكن وجب علينا كنه الله لا مكان نسوة

بوم مشوي الطمب من انهاد وطمبها الله من كل وشرف عليها  
جحد الانما سب لها موصوف بصفتها في العبد  
نما سبته وما اضعت سبينا في الكتاب تلك الصفة  
وهاب الكبر رتبة تصوفا في النفس من در  
ط وصر هذه القلوب خالدين شهد الجحش الارض  
الذي اقاموا فيه واخذوه منقرا ومنبوا وقد  
لكنها واطل تصوفهم فيها كما لها ونسبها  
بحال الموارث وبصورة قمارته والساعة فيه ودعاهه  
في انفاقه طولا وعرضا فان قلت ما معنى قوله حيث شأ  
وقيل في واحد من مكان غير قلت يكون لكل واحد منهم  
جنة لا توصف بسعة وزيادة فهو من جنته حيث شأولا  
تحتاج الى حيلة غير كافت متحد من حوله تسبح من حرد  
يقولون شحار الله والحمد لله شلدين لا شلدين فان قلت  
الامر رجع اليهم قوله شلدين قلت حوزا رجع الى العباد لهم  
لان ادخال بعضهم الى الجنة بعضهم الى الجنة لا يكون الا قضاء  
بشر الخ والعدل وان رجع الى الالهة على انهم وان كانوا محضو  
جميعا لا يكون على سب واحد ولا نفاصل من مرادهم على حسب



نفاضة في العمل فمما انفقوا في الخصال في قوله  
الله عز وجل ان الله قد غفر لكم ذنوبكم لعلكم  
تقربون وقضى بينهم الخوف والوعد لله على فضائه بيننا  
منزلة التي هي حكمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الذي لم يقطع الله رجاء يوم القيمة واعطاه ثواب الخ  
خافوا وعن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه  
يقول كل ليلة في اخر الليل والزم

سورة المؤمن مكية

قال الحسن الا قوله وسبح بحمديك لا الصلوات  
تلك بالمدينة وقد قيل في الحوامير كلها ما كانت  
عزرا عيسى وان الحقيقه وهي حشر وتكون في

في ما له الف حوا ونعيمها ونسبها الالف واللام كما احاط الي  
لا لئلا الساكنين واسرار الخيف الجركان عزرا في بيت او الشعب انصار  
اخر من الصوف الملائكة والغريب اول التعريف وانما اعلم في السج  
تحوها من اصيل الثوب والثوب والاكواب الخوات في بيت الرجع

هذه فقال الله على طول والاضال فقال طاب  
اول من طاب كذا خلت هذه الصفات  
سوف معرفة فبعضها ان يكون مثله معارف طاب  
الذوب فيعرف ان الله لم يرد بهما احد وقت  
بلا الذوب الا ان وعدا حتى يكونا في نذر الا نفا ل  
بحقيقة وانما ان الذوب ذلك وقد وانه  
من حدها حشر الله على ورتب العرش وما شدد العقاب فانه  
مشكل لانه في نذر شديد عقابه كليفك من هذا العذر وقد جعله  
الاعمال من لا يحده في الصفات في كل واحد والوجدان في الماض  
في المعارف هذه المكنة الواحدة ففلا ذوب بان لها الدال اخر  
اوصاف ومثال ذلك قصيدة جات نفا عيها كلها على  
مستفعلن في بحر بحر علمها انها بحر الرجز وان وقع فيها بحر  
ولقد على نفا عيها كانت من الكامل والفاعل ان يقول في صفات انها  
بحر في الالف واللام من شديد العفان ليدلح حما قبله وما جعل لهما  
وقد غير واكثر من كلامهم عن فوائده لاجل الازدواج حتى والواما  
تعرف من جاد ليه من عباد ليه فلو ما هو من لاجل ما هو شفع على ان  
للجل لال في قوله ما شمس بالجل مثلك ان نفل ذلك وما يحسن

بالو خير منك ان نفع الله على نية الالف واللام كما احاط الي  
طرح الالف واللام ومما سهل ذلك الامن من المسح و  
وتجوز ان قال فعمد بحرين وابهامه للدلالة على فوط الله  
لاشوق ادهي وامرنا اده الالف وتجر لا يقال هذه البكبة  
الواحدة والالف على الوصف اذا سلكا طريقه الالف  
تبا بالواو في قوله وقابل الثوب قلت فيها كذا جليل  
المذنب الباب بين حشر من ان نفس نوبته في كسها له طاعة  
من الطاعات وان نفعها نجاه للذوب كل من ذنب كانه قال  
جانب المنع والمقبول وروى عن عمر رضي الله عنه اصفه رجلا  
له شدة من اهل الشام فغير الله في هذا الشراب فقال عمر لكانه  
ان من عمر في ان سله لم يحملك وانا الحمد لك الله الذي لا اله الا  
هو نسيم الله الرحمن الرحيم حمد الله في قوله اليه المصير  
الكتاب وقال رسول الله لا تدفع اليه حق تجل صا حيا من عنده  
بالدعاء بالثوبة فيما الله الصيغة جمل بقاها وقول مدني  
الله ان تعف عن ذنوبه فانه من نذر ما حشر في كبر  
فاحسن النور وحيث توبه فلهما من غير انما قال هذا ما صبح  
اذا اسلموا حكمه فذلك له فسد دونه ووفوه وادعوا له الله انوب

كروا انما الشياطين عليه سئل على الشياطين في ان الله المبر  
الجلال بالباطل من الطعن فيها والفصل الواحد من المعاني  
فقد اعلم في قوله وجادوا لولا بانا لولا انما صونا على ما  
لها الاضاح من شمسها وحل في مسكها ومفاد حشر اهل العلم في  
الطعنات بها وروى اهل الزجر عنها فاعلم في جهاد في سبيل الله في  
عليه ان جاد لاهي الغرائب كفر واوراده منكر ولم يقل ان الجاد  
نمين من جاد لاهي جاد فان قلت من ان سبب لقوله فلا يعرف  
ما قبله قلت من حيث انه لما كانوا مشهورا وادعوا لغيره من قبل الله  
والكفر والكل لا احد اشق منه عند الله وح على من يحق ذلك ان  
لنحوه في حشره ولا يعرف اقلهم في حشره وعلهم في حشره  
الباطية والمكاتب المرحمة كانت في شرا ذلك سئلون في بلاد  
الشام واليمن ولهم الاموال تجزول فيها ويرجون ان مصلح  
وعا فيه الى الزوال وروى شفاء في اللذبة صرت انك منهم وعدا ونهم  
لوميل حلاله والمطاط وادعوا من مؤا عا في مشا ما كان من  
شجواك من الامم واما حشرهم من عفا به واخله نسا حشرهم  
انفامه وفريق لا يترك الا حشر الذي حشر نوا على المثل ونا  
وهم عادي وشود وفوقون وغيرهم وهم من كل الله من هذه الامم



التي هي قوة نوح والاعراب وسوهم وفري ترسوها  
 لتسكنوا امنه ومن الانفاق به واصانته لما الادوه من فو  
 ونفاك للاستبراح خيلا ماخذهم بعضهم قصدوا حذره  
 على الله اخذه ان اخذهم فكيف كان عقاب فانك ترون على  
 فعاينوا ان ذلك وهذا يروونه مع العجب القهار  
 في حال الرضا من كلمه ربك اي مثل ذلك الخوب وجب  
 من احكام النار ومعناه كما وجب اهلاكم في الدنيا  
 المستأصل ذلك وجب اهلاكم عذاب النار في الآخرة  
 محمل النصب يحدف لاهل العمل واصال الفعل والذين كفروا فاش  
 ومعناه كما وجب اهلا لاهل ولا تله واجدة شجرة عذرا  
 الباري وفرو كل مات ذلك وروى ان حمله العرش اظهر في الارض السفلى  
 وروى عنهم في حروف العرش وهم خضعوا لغيره من غير  
 صلى الله عليه وسلم لا تفكر في عظمته ولا في كبره ولا في  
 كبره الملائكة فقالوا انما هو في الارض على كاهله وهو في الار  
 كبره الصلبي قد مر وقامه من سبع سموات والارضات في حجب  
 كبره كانه الوهم في الحديث ان الله امر جميع الملائكة ان يزدروا وروى السلام  
 على حمله العرش فبعض الملائكة على سائر الملائكة وقيل ان الله العرش من حوله

غيبة على الاشياء في الايمان يجب ان يكون له شيء الى  
 والعبادة على المحاضرة الشقيقة وانما ونبذ الاخيار  
 للملائكة فانه انما من ملك وامان وامن سماوا  
 قطره لما جامع الايمان جامعة الخائس الكلي والسياسة  
 حتى استغفر من حوله العرش من فوق الارض قال الله  
 وتبسمه رسول لمن في الارض اي يقولون وشاؤهم  
 حبل الابرار في الشجرة ومن يرفع العمل مثله وان  
 فليست تعالى الله عن المكان حيث صح ان هناك وسع كل شيء  
 الرحمة والعلم هما اللذان وسع كل شيء في المعنى الاصلي كل شيء  
 وحملت وحملت ولكن اذيل الكلام عن امله ان السند الفعلي الى  
 صاحب الرحمة والعلم واخر حانصة وبين على التفسير للاعرا  
 في وصفه بالرحمة والعلم كان اية رحمة وعلم وسع كل شيء فان  
 فليست قد ذكر الرحمة والعلم فوجب ان يكون ما بعد النساء  
 مشتملا على شيئين هما حجة وما ذكره الا العرفان وحده فليست  
 معناه فاخبر الذين علمت منهم الشبهة وابعاع سبيلك وسبيل الله  
 سبيل الحق فهي الجادة ودعا اليها انك انت العرش الحكيم  
 اي الملك الذي لا تغلب وانت مع ملكك وعزك لا تفعل سالا

له وهو حجب حجبك ان فتور عود وحمل السباب  
 ثواب او حذر السباب يحدف المتضاد على السباب  
 باروا الكبار المتوت عنها والموافاة منها الكفر او قبول  
 فان قلت ما القاد في حاشية فادهم فمهم وهو مومن  
 متوعد وراي الخوف والله لا يخلع المتعاد فليست  
 بمنزلة السقاية وقادته زادة الكرامة والثواب وقدر  
 حكمة عذر وصلى نصير الامم والفتح اخص نال صلح فهو صالح  
 وصلح فهو صالح ودينهم احيادون يوم القيمة فعلمهم  
 امقت الله الكبر والمقدور لمقت الله انفسكم الكبر من مقيم  
 انفسكم واسمعتي بذكر هاتين ولا تدعون من تصوب بالمقت  
 الاول والمعنى انه لما علمت نور القيمة كان الله بمقت انفسكم الآداب  
 بالسبح حتى كان الايمان بذكر الايمان قياتون قيو له وتجاوز  
 عليه الذي اسدتم ما فتون في التوبة والارادة وتذكر فيها الحكم  
 فها نحن في الجحش قبادا والتمنا للحنينة مفتون انفسهم فو  
 لمقت الله الاكبر من مفتون بغيره فمقتهم فمقتهم  
 بغيره فمقتهم فمقتهم فمقتهم فمقتهم فمقتهم فمقتهم  
 متوعد في الامم والارادة انفسهم فمقتهم فمقتهم فمقتهم



ثم غرق في البحر فلما راوا الامانة والاحياء يقولون  
 ان هذا على الاعادة فذروه على الاشياء فخرجوا من البحر  
 من البحر البعث وما نعتهم من محاسنهم فقالوا خرجوا من  
 من البحر من البحر ومن سبيل اعظم الياس واقع  
 ولا خروج ولا سبيل اليه وهذا الظاهر من تحت عليه الياس  
 امانه يقولون انك فعلنا وتجبرنا ولهذا الجواب على حسب  
 من وهو قوله ذلك الذي اشتهر به والاسم على الخروج فط  
 تسبب بقوله ثم بعد الله واعلموا بالاشغال والحكمة التي حيث  
 حكوا في ان العذاب الشديد وقوله العلى الكثر دلالته على  
 الذرا والعظمة على ان عذاب مثله لا يكون الا ذاك وهو الذي  
 من بهاء وعناء جنة وادخل الجنة ثم اخرجوا فلهذا لا يدرى  
 من هذا من هذا من الروح والسموات والارض والسموات والارض  
 والروح والسموات من سببه وما من هذا من سببه وما من هذا من  
 الله الذي من سببه من السموات والارض والسموات والارض  
 والارض والسموات من سببه وما من هذا من سببه وما من هذا من  
 وان عظم الله عظمته من سببه وما من هذا من سببه وما من هذا من  
 على الروح والسموات من سببه وما من هذا من سببه وما من هذا من

احبنا من الدنيا اخذوا وفي هي مخالفة لغرضنا وتكثروا وفي  
 الدنيا **حاجات** بالنقص على المذبح وفيه الآيات كلها  
 المعاني وهي مصاحف الدلالة الى امر العبد وهو طهر  
 وتكلم به وعن ابن حبان سمعنا قوله وسما والشر فوفوا  
 ان يكون عتار عن رضوانه وعليه سلطانته كما ان العبد  
 عن ملكه وقيل هو من حاجات ثوابه التي فيها الولاء والخدمة  
 من امر الذي هو سبب النجاة من امرة رب العالمين وهو  
 طاهر وبعت عليه فاسمعا به الذي كما قال ابن فارس  
 فاحسنه لسد الله فالملق عليه هو الوسيلة والروح وروح  
 السد الذي لسد الروح لانها نوسا وعليه خطاب الروح وروح السد  
 نور الله لا وعلى السبب المفعول ونور الله في نور نفسه لا في  
 النفس وفيها يلقي في اهل السما والارض من المعبود والعابد  
 نورهم نار في ذات طاهر ولا يسميه شيء من الالهية او ثواب  
 لان الارض مائة فاحصه ولا عليه ثواب انما هو عليه مشقوق  
 كما في الحديث حسروا عن عهده عاهة لا تخفى على الله منهم  
 فواخر من اهل المذبح والحمد وعن ابن مسعود لا تخفى عليه من  
 قال طاهر فوله لا تخفى على الله منهم شيء وان يفرق بينه وبين

الى الخفى عليه منه شئ من رزاقه ولم يبرز واقمته عن ذلك  
 مما كانوا يعمون في الانماذا السنن والالطان والحجرات  
 ثم ويخفى عليه اعمالهم فكل اليوم ما يورث في البروز والال  
 السنن من شيا كانوا يعمونه قال الله ولا تظن ان الله  
 لا يعلم ما تعملون وقال يستحق من الناس ولا يستحقون  
 وذلك لعلهم ان الناس يعمونه ولم يظنهم ان الله لا يصرهم هو  
 محض قوليه وبرز لله الواحد الفهاد اي حكمته لها اسال  
 عنه في ذلك اليوم ولما تجاب به وتعلم انه نادر عند هؤلاء  
 من الملوك اليوم فحجته اهل الحشر لله الواحد الفهاد وقيل  
 جميع الملوك لان يوم القيمة في معز وجل دار من مضيا كانها  
 حسنة فتمد لم تزل الله فيها طرأ وقال ما علمه انما عند  
 من الملوك اليوم لله الواحد الفهاد اليوم تجزي كل نفس الله فيلا  
 فتمت من ان يكون النادر هو العبد لما هو ان الملوك لله وحده في ذلك  
 اليوم على ما نزلت وهي ان كل نفس حركت كفت والظلمة ما من لان الله  
 ليس بظلم العبد والاحساب لا يظلم الله لا شغل حساب عن  
 حساب فحاسب الخلق جميعا في وقت واحد وهو اسرع الحاسبين  
 وعن ابن عباس ان الحد حساب الله من اهل الجنة لا من الارض القيمة  
 ولا اهل النار الا فيها



سَمِعْتُ بِذَلِكَ لَأَزِيحُهَا أَيُّ لِقَائِهَا وَتَحْوِيلُهَا إِلَى سَبْعَةِ أَلْفٍ  
كَيْفَ لَأَزِيحُهَا وَتَحْوِيلُهَا إِلَى سَبْعَةِ أَلْفٍ كَيْفَ لَأَزِيحُهَا  
عَنِ مَقَادِيرِهَا فَلْيَصِلْ إِلَى حَيْثُ يَخْلُقُ فِيهَا لِقَائُهَا  
مَوَاضِعُهَا فَتَنْقَسِبُ وَأَيُّ وَجْهِهَا وَلَكِنَّهَا تَنْقَسِبُ كَالشَّيْءِ  
فَلَمَّا دَاوَلَ لِقَاءَ سَمِعْتُ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى وَطَانَ قَلْبِي  
الْمَسْبُوتُ فَلَمْ يَكُنْ هُوَ عَنِ الْحُبِّ الْقَلْبُ لَأَزِيحُهَا  
لَدَى حَيْثُ يَخْلُقُهَا كَاطْمِنَ عَلَيْهَا وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
الْقَلْبُ كَاطْمِنَ عَلَى غَيْرِهِ وَكَانَ فِيهَا مَعَالِمُهَا وَطَانَ قَلْبِي  
جَمِيعُ السَّامِعِينَ لِقَاءَ وَجْهِهَا لَكِنَّهَا تَنْقَسِبُ كَالشَّيْءِ  
سَاحِدِينَ وَفَالْقَلْبُ اعْتَصَمَ بِهَا خَاصَّةً وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي وَتَحْوِيلُهَا  
إِلَى قَلْبِي فَادْخُلْ هَذَا الدِّينَ لِمَنْ مَعَهُ الْعَشِيرُ وَالْمَطَاعُ  
يَخْلُقُ فِي الْمَشْرِقِ لَأَزِيحُهَا وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
قَوْلِي فَإِنْ قَلْبِي مَعَ قَوْلِي وَلَا تَسْبِيحُ قَلْبِي خَيْرٌ لِي  
بِقِي السَّامِعِينَ وَالْمَطَاعُ وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
مَعَ قَوْلِي فَادْخُلْ هَذَا الدِّينَ لِمَنْ مَعَهُ الْعَشِيرُ وَالْمَطَاعُ  
يَخْلُقُ فِي الْمَشْرِقِ لَأَزِيحُهَا وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي

بِقِي السَّامِعِينَ وَالْمَطَاعُ وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
يَخْلُقُ فِي الْمَشْرِقِ لَأَزِيحُهَا وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
قَوْلِي فَإِنْ قَلْبِي مَعَ قَوْلِي وَلَا تَسْبِيحُ قَلْبِي خَيْرٌ لِي  
بِقِي السَّامِعِينَ وَالْمَطَاعُ وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
مَعَ قَوْلِي فَادْخُلْ هَذَا الدِّينَ لِمَنْ مَعَهُ الْعَشِيرُ وَالْمَطَاعُ  
يَخْلُقُ فِي الْمَشْرِقِ لَأَزِيحُهَا وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
قَوْلِي فَإِنْ قَلْبِي مَعَ قَوْلِي وَلَا تَسْبِيحُ قَلْبِي خَيْرٌ لِي  
بِقِي السَّامِعِينَ وَالْمَطَاعُ وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
مَعَ قَوْلِي فَادْخُلْ هَذَا الدِّينَ لِمَنْ مَعَهُ الْعَشِيرُ وَالْمَطَاعُ  
يَخْلُقُ فِي الْمَشْرِقِ لَأَزِيحُهَا وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي

كَأَنَّهَا مَعَ الْعَمَلِ وَالْمَعَالِمِ وَالْمَعَالِمِ وَالْمَعَالِمِ  
وَلَا تَسْبِيحُ قَلْبِي خَيْرٌ لِي بِقِي السَّامِعِينَ وَالْمَطَاعُ  
يَخْلُقُ فِي الْمَشْرِقِ لَأَزِيحُهَا وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
قَوْلِي فَإِنْ قَلْبِي مَعَ قَوْلِي وَلَا تَسْبِيحُ قَلْبِي خَيْرٌ لِي  
بِقِي السَّامِعِينَ وَالْمَطَاعُ وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
مَعَ قَوْلِي فَادْخُلْ هَذَا الدِّينَ لِمَنْ مَعَهُ الْعَشِيرُ وَالْمَطَاعُ  
يَخْلُقُ فِي الْمَشْرِقِ لَأَزِيحُهَا وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
قَوْلِي فَإِنْ قَلْبِي مَعَ قَوْلِي وَلَا تَسْبِيحُ قَلْبِي خَيْرٌ لِي  
بِقِي السَّامِعِينَ وَالْمَطَاعُ وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
مَعَ قَوْلِي فَادْخُلْ هَذَا الدِّينَ لِمَنْ مَعَهُ الْعَشِيرُ وَالْمَطَاعُ  
يَخْلُقُ فِي الْمَشْرِقِ لَأَزِيحُهَا وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي

بِقِي السَّامِعِينَ وَالْمَطَاعُ وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
يَخْلُقُ فِي الْمَشْرِقِ لَأَزِيحُهَا وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
قَوْلِي فَإِنْ قَلْبِي مَعَ قَوْلِي وَلَا تَسْبِيحُ قَلْبِي خَيْرٌ لِي  
بِقِي السَّامِعِينَ وَالْمَطَاعُ وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
مَعَ قَوْلِي فَادْخُلْ هَذَا الدِّينَ لِمَنْ مَعَهُ الْعَشِيرُ وَالْمَطَاعُ  
يَخْلُقُ فِي الْمَشْرِقِ لَأَزِيحُهَا وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
قَوْلِي فَإِنْ قَلْبِي مَعَ قَوْلِي وَلَا تَسْبِيحُ قَلْبِي خَيْرٌ لِي  
بِقِي السَّامِعِينَ وَالْمَطَاعُ وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي  
مَعَ قَوْلِي فَادْخُلْ هَذَا الدِّينَ لِمَنْ مَعَهُ الْعَشِيرُ وَالْمَطَاعُ  
يَخْلُقُ فِي الْمَشْرِقِ لَأَزِيحُهَا وَتَحْوِيلُهَا إِلَى قَلْبِي







[illegible]

فهذا الذي استعمل الرصاد في تدبير الصواب والامتناع  
العلمي لا الماعز من الصواب ولا يخرج منه شيئا ولا  
ما ظهر تعين السبيل عليه متوليا عن تعارض القول وقد  
كان مستشعرا الحرف الشديد من جهة متوقفة وبذلك  
استشعر انه لم يستشعر احد ولم ينفذ الامر على الامتناع  
الرصاد تعاليم في شديد الكثرة كعلا ما ومن رشيد الخليل  
هو من اراد تحييا من اخيه وليس بذلك لان ما كان من اخيه  
عنه اخو كخودال وسارة قصار وحيار والاصح الما من  
الليل وكخودال يكون نفسه الى الوعد تخرج ويات عن منظور فيه  
التي جعل مثل يوم الاحزاب مثل الميراثه اضافة الى الاحزاب فيهم  
بضم نوح وعاد وهود ولم يشر الى حزب منهم كاله نوح وادم  
عليه السلام من الخليل الى المضاف اليه اعني عن ذلك بقوله كانه بعض  
بطونهم قوما وقال الخ الخ مثل يوم حزب وبن قلايد وبن قري  
عليهم السلام والاب وسائر النبايخ وبن ذلك واساد اهلهم اخرون  
عنه ولا بد من خلاف متعارف في مثل هذا الامر بل قلت براسم مثل ما في  
قلت بانه عطف بيان لمثل الاولين اخرا ما واره الاضافة فخرج وذلك  
لعل الله الاحزاب قوما نوح وعاد وهود لم يزل العطف بيان لانهما قوما



عابدين كافون حيا فاضل من نعم الله من بعده رسولا  
عند انفسكم من غير ان يهان ويقدمة عنكم منكم على الملوك  
كأنه رسول خذتم ولا تسموا على حاكم الماطل  
وليس قولهم لم يبعث الله من بعده رسولا تصديق لرسالة  
وكذلك ولا شكوا فيها وكفروا بها وإمامه يكذب لهم  
مضموم الى كذب رساله وفكره الزمعه الله  
هم من الاستفهام على خرو الموكان ثم يردونهم ويصنعونهم  
ثم قال كذلك نصر الله اي مثل هذا الخذلان المبين خذل الله كل  
مفسرف في عصيانه من باب فوجيه الذي حاد لون ولا من  
مفسرف فان قلت كيف جادل الله منه وهو جمع وقال  
قلت لانه يريد مفسرفا واحدا فكأنه قال كل مفسرف فان قلت  
فما جاء أكثر قلت صيغته من هو مفسرف فان قلت لما قلت  
هو جمع وهذا يدل من الذي حاد لون قلت هو جمع في المعنى وإما  
اللفظ فهو خذ فخذ الله على معناه والصهيح الجمع الله في اللفظ وليس  
يخرج أن يحمل على اللفظ وعلى المعنى اخري وله نظائر وحجج ان رفع  
الذي حاد لون على الاستدلال بدق هذا الوجه من حذف ساكن  
الله الصيغ في كبر وفقدان جلال الذي حاد لون مقفا وحمل

حاد لون مستدا وتبر من طائر الماخر حيرا وفاعل كبر  
الذي كبر مفسرف ذلك الخذلان وقطع الله كلامه مفسرف  
من مفسرف الله جلاله وقد خذت الداعل والماعل  
فهو في كبر مفسرف من التعجب والاستعجاب  
على خبر وجه من خذل استدائه من العمار وقري سلطان  
وقري قلب بالصور وفي وصف القلب بالكبر  
لأنهم يكرهونها ومنه مما أقام قول رأيت العن سمعت  
الذي ويحوق قول عزم وجل فانه الله قلبه والآن الآية وهو الجملة  
ويحتمل أن يكون على حذف النضاف اي على قلب مفسرف  
يحمل المفسرف لصلح القلب قيل الصريح هذا الظاهر الذي  
لا يخفى عن الماخر وان قد استغفروا صرح الشوق بالظهور واسما  
السموات طرقتا وانها وما يورثها وكل ما ادال الشوق فهو  
سموت الله طرقتا مع فان قلت ما قلنا هذا التكرار ولو  
قيل لم على ان استبان السموات قلت اذا لم يبق الشوق فما  
كان تعجيبا الشايد طرقتا المفسرف ما لم يلوحه من استبانها  
ثم أوضحها ولا كما كان قالوا الله عز وجل اذا نودى على نفس منسوة  
الله ليعطيه الشايد حقه من التعجب فابنه ليعطيه الله شى



ثم أوضحه وبرزى فاطلع بالصب على خواب  
 للشيخ بالحق ومثل ذلك الرزق وذلك الله  
 فهو عمله وصدر عن السبيل والرزق المسمى  
 كقولهم وزادهم الشيطان أعمالهم عن السبيل  
 على وجه الشكيب كمنع الشيطان لهم  
 لهم أعمالهم وهم يعمون وبرزى وزادهم  
 للفاعل والفعل لله عز وجل دل عليه الله  
 الصادر وصيها ونسرها على فعل حركة العين والفاعل ما  
 قبل قبل والنبأ الحسار والهاء وصدقتهم  
 على بنوعه وصدرها هو وقومه وقال الله كسبل الرسا  
 واجمل ثم فسر فافتح بذكر الدنيا ونصير شيئا من الخلال الملهو  
 أصل الشريك ومنه شغيت جميع ما نورد في الخطوط  
 الشفاق في العافية وفي بعض الأخرى والاطلاع على حقيقتها  
 وإلهام الموطن والمستقر وذكر الأعمال التي فيها وحسنها  
 كل منها للبطون كما نلاحظ ونسب ما في الدعوى  
 الذي من الله الذي نعرفه النجاة ونسبهم إلى الخلال الملهو الذي عاضه  
 النار وحذرنا ذلك واجتهد في ذلك واجتهد لا حذر الله استنساخ

ووجهه في علمهم وعبر النعمان وهو قوله فوات  
 نزلوا وحاولوا فعملوا سوا العذاب وفي هذا النص  
 في العمل من المفعول والرشاد فيض النعمان فيه  
 مخرج انما عليه فوعز وقومه هو سبيل الحق  
 شيا من الزيادة على مقدار جزا الشئ في  
 الزيادة على مقدار جزا الشئ في حسنة لأنها  
 يرى يدخلون ويخرجون نعيم حساب واقع في  
 مقابلته الأمثلة التي لا تحصى في القصة له حساب وتقدر  
 لما نرى على الاستحقاق وأما جزا العمل الصالح فمعمّر  
 وحساب فاما مشيت على الزيادة على الحق والكثير والبعث  
 فان قلت لم يكونوا قومه ولم يخالوا في الدنيا الدال في  
 الشا في ذلك الما من الدنيا فيه زيادة نبيه لهم وانفاط  
 لهم سنة العمل وفيه انهم قومه وعشيرة وهم في  
 بوبهم وهو تعلم وجهه من جهته ونصير لهم عليه واجبه  
 فهو بحر لهم ولطف بهم ونسبهم في ذلك انما هو  
 فان سرورهم سرورهم وعشيرتهم ونسبوا على نصيحهم لهم  
 كما نرى فيهم عليه السائر في نصيرهم بالباب وأما المحي الملو



يهتد خطا من حي النعمان يدعو العباد الى طاعته ثم يدعو  
 بالامانة الاخوة ويهدى وما يدعو الله والى حبه لادعوه هو  
 لما على النومة ولو كان سواه اطا الصق من دلكم وقوله  
 لا فى الاخرى يعنى انه فى الاماير الا يستجيب شيئا من دلكم وعن  
 خاتمة الله حيوانا من الدعاية ومن عهده ومن معناه ليس  
 دعوى يمنع من الدعاية والى الاخرى او دعوى مستجبه حمله  
 على حمله ولا تمنعه كادعوى او مستجيب الاستجابة انما الدعوى  
 كما على العمل على ما به الجواب فى قوله خاتمة من قال الله تعالى  
 دعوى الحق والى من فيه لا يستجيبون له ففى المسروق عن زيادة  
 المسروق من على السباكين الدعاية خاتمة من دلكم ثم يخرج  
 هم المسروق من دعى مستجيبون الى فسيذكر بعض من بعضا من  
 من الى الله لا يهدى وقوله الله سمات ملكه واسمائه كرمه  
 فهو ابدى من العذاب من خاتمة من دلكم وقوله خاتمة من  
 ما هو ابدى من تعذيب المسلمين ودعى عليهم كدعوى النار بدلى  
 العذاب او حرمه من دلكم من دلكم كان خاتمة من دلكم فيلزم الداء  
 او مستجيب من دلكم من دلكم من دلكم من دلكم من دلكم  
 وعنه على الجواب من دلكم من دلكم من دلكم من دلكم

العاقلية فلا بد اني اذكر على كلامه في بيان الخبر ونسبته اليه  
حكمه في امتناع دخول الماوا وما بالثالث فذا دخل على كلامه  
فقال دعاه الى اذواته اذ دعاه ما انفك عنه الى الطرود وجده له  
اي في توينته والمواد في العلم نفس العلم وانه قال وايش  
وما ليس باله كيف تصح ان يكونها لا حرمه مما ذكره  
البصير من ان يحصل الازدواج له قوته وحرمه  
وان معناه في حرمه فاعلمه اي حرمه ووجب بطلان قوله  
معنى شيب من قوله تعالى ولا يحرمكم شتان قومه اذ صدقكم  
عن المسبح الخيام انهم قالوا شيب ذلك الله بطلان دعواه  
على معنى انه ما حصل من ذلك الا بطلان دعواه ويجوز ان يقال ان  
قطب قوله لا فعل من الحزم وهو القطع كما ان نينا فعل من الشد وهو  
التمزيق كما ان المعنى لا يند الب فعمل لا معنى لذلك من فعله  
فيكون ذلك لا حرمه الا ان يادى لا قطع ذلك معني انهم لا يستحقون  
الاداء لا انقطع لا يستحقوا فعمله ولا قطع لبطان دعواه الا انما اى لا  
نزال الباطل لا نستطيع ذلك فبطلان دعواه وروي عن العرب الا حرم  
انه فعل بضم الحيم وسكون الهمزة يند وفعل وقيل ان كان  
ورشد وعزم وعلمه ليس له دعواه معناه ان ما ذكره عن الله ليس له



به وقدر النار بالتصيب وهو قصص الوصية الاخيرة مدخلون له  
 وجوز ان ينصب على الاختصاص عذرا وعشما في هذه  
 النار وفيها من ذلك الله اعلم بالمراد اما ان يعذبوا بغير  
 او ينفق عليهم وجوز ان يكون عذرا وعشما عيانا عن الدوام  
 فاذا لم يتساعده من المهاد خلوا الى فرعون اشدا لعذاب  
 ادخلوا الى فرعون او قال الحزن في حشره فادخلهم فان قلت  
 بالفرعون وهو العذاب معناه انهم جميع عليهم وبالله  
 بالمتسلمين يقول العرب من حفر لا حية حيا وقع فيه حكة اذ  
 تضره من العذاب بانه حية لم يكن مخرجه واجعا للموت لا يندنو  
 من حية فقلت يجوز ان يعمد الانسان ان يفرق قوما في النار ويؤمر  
 ذلك حقا لا ينفق فيؤمر وادب ما يقع عليه اسم السوء ولا يستوفى  
 الجنان حول الحيا وقد لا السوء فيه وجوز ان يعمد فرعون لما سمع  
 اذ ان المسلمين بالنار وقول المؤمن وان المفسر من هم اصحاب النار  
 فيعزل ما فعل ضرر واذ يعذبهم بالنار محاق به مثل ما اضمر في  
 بفعله وتشدك هذه الآية على اثبات عذاب القبر والذوق والحج  
 نبعا بما عاين في جميع خادماي ذوي شع او وضعها المتصد  
 وقدرى كل على الباكيد لا سيرا وهو معروفه واليهون عوض من المضاي

كذا فيها فان قلت هل يجوز ان يكون كلاما لا مدعيا فيها  
 بل في الظروف لا يعمل في الحال فقدمه كما يعمل في الظروف  
 فقلت لا يجوز لك ثوب ولا مزل فاما في الدار زيد فقلت  
 فخصي منهم وقصصا فان ادخل المملوك الجنة واهل الدار  
 من غير جهنم للمقام تعذب اهلها فان قلت هذا قول الذين  
 انما قلت لان قد ذكر جهنم في قوله ونفسعما وحسن ان جهنم  
 من عذابهم فقلت من قولهم من جهنم بعيد القبر وقولهم في الجنة  
 تسبيحها الدخول ان الله تعالى على لسان المنسب اليه فهو عذاب العوز  
 وعلمه بالشر كما قال ابو نواس في خلف الاخير فقلت من  
 العذاب الحشر وفيها ايضا الكفار والظفار وهي فعل الملائكة الموكنين  
 بعذاب اولئك احوط دعي لروايد فيهم من الله فلهذا العهد من اهل النار  
 فطلب الدعوى منهم اولئك بالهتمة والالهجة ونوح وانهم خلفوا  
 وزادوا وفات الدعاء وانصرح وتطلوا الاشياء التي تستحق الله لها  
 الدخول فالتوا فادعواهم اشرفا لما لا يجزي على ذلك ولا تسفع الا  
 بشر طين كون المسفع له غرطاه والآخر في الشفاعت مع مراعاة وفيها  
 وذلك قبل الحكم الداعي الى العرفين وليس قولهم فادعوا الى المنفعة  
 ولله لاله على الجنة فان الملك المعترف اذ التسفع دعاه كرسف

العذاب الذي لا يكون له  
 والجهنم البينة العوز



وَعَلَى كَفَرٍ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَوْمٍ يَقُولُ لَا مُبَادِلَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ  
أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّكُمْ وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ عَلَى حَقِّ الْقِسْمِ وَأَنَّهُ  
فِي قَبْلِ الْأَدْنَى مِنْ حَمِيمٍ وَالْعَاقِبَةُ لَهُمْ وَمَنْ يُنْفِقْ  
وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ وَالْأَشْهَادُ جَمْعُ شَاهِدٍ كَصَاحِبٍ وَاجِبٍ  
مِنَ الْمَلَكَةِ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَمْرِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
عَلَى الْمَلِكِ وَالْمَوْلَى وَالْمَوْلَى مِنَ الْأَوَّلِ بِحَقِّ التَّوْحِيدِ وَرَأْسِ  
لَا يُنْفِقُ لَهَا بَاطِلَةٌ وَتُفَرِّقُ لَوْ كَانَتْ وَاصْفَاءً لَمْ يَكُنْ مَقْصُودًا لَهَا  
فِي عَزِّدُونَ وَلَهُمُ الْعَذَابُ الْبَعِيدُ مِنْ حَمْدِ اللَّهِ وَهُوَ شَهِيدُ الْأَشْيَاءِ سُبُّوهُ  
وَهُوَ عَذَابُهَا وَفَرَى يَقُولُ لَا يُنْفِقُ بَالِيَا وَبَالِيَا هَذَا هَذَا جَمْعُ مَا لَهُ  
مِنْ تَابِ الدِّينِ مِنَ الْعَجَائِزِ وَالْمَوَارِدِ وَالْمَوَارِعِ وَأَوْسَاوٍ وَكَأَعْلَى أَسْرَارِ  
مِنْ تَعْلَمُ الْكَلَامَ أَيْ التَّوْبَةَ هَذَا هَذَا فِي تَرْكِ إِسْخَاوٍ وَتَرْكِ وَاسْتِغْنَاءٍ عَنِ  
الْمَقُولِ لَهَا وَكَأَعْلَى الْحَالِ وَالْوَلِيَّ الْأَلْبَابِ الْمُؤْمِنُونَ بِهِ الْعَالَمُونَ بِمَا قَدْ قَامُوا  
أَنْ تَعْلَمُ الْحَقَّ تَعْلَمُ أَنْ تَعْلَمُ الرُّسُلَ فِيهَا اللَّهُ وَضَمَّ اللَّهُ لَا يَحْلُلُ وَاسْتِغْنَاءُ  
بِمَوْسَمٍ وَمَا لَهُ مِنْ اسْتِغْنَاءٍ هَذَا هَذَا عَلَى قَوْلٍ وَجُودِهِ وَأَنْفَاءُ أَلَا  
هَذَا هَذَا فِي أَسْرَارِ الْأَنْبِيَاءِ نَصْرًا كَمَا نَصَرْتُمْ وَمُنْظَرًا لِكُلِّ مَنْ يَنْفِقُ  
سَلَامًا مُشَارًا الْأَنْبِيَاءَ وَمَعَارِفًا فَاصِحًا مَا يَحْتَغُولُ قَوْلًا مِنَ الْعَصَمِ  
فَالْعَاقِبَةُ وَمَا سَمِعْتُمْ وَعَدَى مِنْ نَصْرِكَ وَأَعْلَى كَلِمَتِكَ خَيْرٌ وَأَعْلَى الْأَنْبِيَاءِ

الْعَرَفَاتِ بِالْإِسْتِخْفَارِ وَهُوَ عَلَى عِبَادِهِ بِكَ وَالْمَلِكُ عَلَيْهِ الْعَشِيرُ  
تَعْلَمُ مَا صَدَّقَ الْأَعْيُنُ وَالْخَيْرُ أَنْ تَصُدِّقُوا بِالْأَكْبَرِ الْأَكْبَرِ  
بِهِمْ أَرَادَ الْقُدْرَةَ وَالْمَلِكَةَ وَالْأَكْبَرُ الْأَكْبَرُ قَوْلُهُمْ وَلَا تَكُنْ  
لَكَ حَقِيقَةٌ أَنْفَرْتُمْ هُمْ وَكَانُوا خَيْرٌ بَدَلٌ وَلَيْسَ وَتَعْلَمُ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ  
لَمْ يَكُنْ فِيهَا شَيْءٌ وَأَرَادَ أَنْ يَكُونَ لَهَا شَيْءٌ خَيْرٌ حَسَنًا وَهِيَ أَوْسَدُ عَلَيْهِ  
أَنْ يَكُونَ مَا سَمِعْتُمْ وَالْمَلِكَةَ وَالْمَلِكَةَ بِالْخَيْرِ وَمَا هِيَ تَعْلَمُ  
أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً وَتَعْلَمُ عَلَيْهِ وَهُوَ مَعْلُومٌ أَلَا تَعْلَمُ مِنْ الْأَشْيَاءِ  
الْبُيُوتُ لَوْ قَدْ لَابَتَ وَفِيهَا الْحَيَاةُ لَوْ هُمُ الْيَهُودُ وَكَانُوا يَقُولُونَ نَحْنُ صِبَا حَسَنًا  
الْمُسْتَعِينُ وَأَوْدَى بَرْدُ الدَّخَالِ وَفِيهَا سُلْطَانُ السُّرِّ وَالْخَيْرِ وَتَعْلَمُ أَنَّهَا  
وَهُوَ تَابِ الْمَلِكِ اللَّهُ فَرَجَعَ الْمَلِكُ صَمْعًا اللَّهُ تَعْلَمُ ذَلِكَ كَمَا  
وَفِيهَا مَلِكًا مَسْمُومًا تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ فَالْخَيْرُ إِلَيْهِ مِنْ كَيْدٍ مَحْصُولٍ وَهُوَ عَلَى  
أَنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ لِمَا يَقُولُ وَيَقُولُونَ النَّصْبُ بِمَا يَحْمِلُ وَتَعْلَمُونَ فَصَحْلُ  
عَلَيْهِمْ وَتَعْلَمُ مِنْ شَرِّهِمْ فَالْمَلِكُ كَيْفَ تَحْلُلُ قَوْلَهُ لِحُلِّ السُّرُوتِ  
وَالْأَدْعَى بِمَا قَدْ قَامَتْ أَنْ تَعْلَمُ لَهَا تَابِ اللَّهُ كَلَّمَ مُعْتَمِلًا عَلَى الْبَارِ  
الْبَعْدَ وَهُوَ أَسْلُ الْحَيَاةِ وَتَعْلَمُ أَنَّهَا خَيْرُ الْخَيْرِ السُّرُوتِ وَالْأَنْبِيَاءِ كَانُوا  
مَعْلُومًا بِاللَّهِ فَالْقَهْرُ بِاللَّهِ خَيْرٌ مِنْ كَيْدِهِمْ فَخَرِّدَهُ وَتَعْلَمُ أَنَّ الْقَهْرَ الْمَلِكُ  
فَلَيْسَ بِهِ شَيْءٌ وَتَعْلَمُ أَنَّهَا خَيْرٌ مِنْ كَيْدِهِمْ فَخَرِّدَهُ وَتَعْلَمُ أَنَّ الْقَهْرَ الْمَلِكُ







انما كنتم تشركون من دون الله فغشواكم وتشفعوا لكم وانا  
معه في سائر الاوطان وان كنتم تعلمون اني اذبحكم جميعا او افانهم الا  
فكانهم ضالون عنكم بل انتم كنتم تدعونهم فقلوا  
لما انهم لم يكونوا وما كانوا بعد عبادة الله فشاكنهم فقلوا  
ولا تاتوا فادعوا الله فادعوا الله فادعوا الله فادعوا الله  
فادعوا الله الكافر ومن قبله لا اله الا الله فادعوا الله فادعوا الله  
طلبوا الا الهه او طلبوا الهه لم يصادقوا ذلك الاضلال بسبب  
كان الكفر من العرج والعمى والخرق وهو الشرك وعبادة الاوثان ادخال  
ابواب جهنم السبعة المفسومة لكم قال الله فاستمعوا له وانصتوا  
باب منهم خذوا ومفسوم خالد بن ممدون الخلود فبسم ممدون  
المسكين من عن الخوا المستحقين من ممدون والواحد منهم وان فلان  
النس حمار المطران فقال فبسم ممدون المسكين من ممدون فبسم الله  
المعز ووصل في المسجد الخليل فبسم المفضل فلان الدخول الموم  
بالخلود في معبى الموم افانتم انك اصله فان نزل وما من نزل لانه لا يولد  
العمل الا يلد القسما وما يلد السوط لما يلد معن السوط ولذلك الخلف  
الموم بالعمل الا نزل الا يقول انك نزل الموم ولكن الموم الموم فلان فلان  
لا تخليها ان تعطف او تومضك على نيك ونسركهما في جزل واحد

٨٥  
ووقولك فلان نيك بعض الذي تعدهم والشايعون  
معدت فلاننا خرمون مخلصنا الموم الذي هو موم  
معدت جنداء فلان فلاننا خرمون مخلصنا  
معدت نيك فلاننا نيك بعض الذي تعدهم  
معدت او مومضك فلان نيك فلاننا خرمون  
مومضك فلاننا نيك بعض الذي تعدهم  
مومضك الذي وعدناهم فلاننا نيك مومضك  
ومنه مومضك فلان نيك بعض الذي تعدهم  
النس من اسرارنا وادعوا الله من سام الموم وعمل على الله عنه ان الله  
نعت نينا مومضك فلان نيك بعض الذي تعدهم  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني باذنا سلبا كثر من الرسل وما  
كانوا احد منهم انما في يده الا ان الله وفي الايمان بها فادعوا الله  
وعبدوا وحدهم الا ان الله في الايمان بها فادعوا الله  
المسكين من مومضك فلان نيك بعض الذي تعدهم  
مومضك فلاننا نيك بعض الذي تعدهم فلان نيك بعض الذي تعدهم  
ولاننا نيك بعض الذي تعدهم فلان نيك بعض الذي تعدهم  
ومنها نيك بعض الذي تعدهم فلان نيك بعض الذي تعدهم



الركوب في العرو وخرج وفي ما خرج الحجة الحق من طراد  
دين او طلب علم وهذه اخص رتبة اما واجبه او لا  
به ادلة الخليم ولما الاكل واصابه المنافع فمن حسن المنافع الذي  
ومعنى قوله وعلمها وعلى الغالب في البر والخوفان طيب  
الغالب كما قال فلما اجعل فيها من كل زوجين اثنين طيب معنى  
الاستنباط فلا هما مستغنى عن الاغلاك وعالم كقول فيها عموما  
فلم اجمع المعنى تحت العبدان وايضا فليطابق قوله وعلمها من وجه  
فان الغالب الله جات على اللغة المستقيمة وقولك فليطابق الله قليل  
لما يعرف من العبد والموت في الاستغناء الصنفات يخرج من وجوه  
عزيب وهي كما عرفت لا نهاية ولما افصحتهم ومصابهم وقيل  
مستقيمهم ان طهر لغير اربابهم فما عرفت منهم ما قد اوجعت  
معنى الاستنباط وتحت النصف والثانية من قوله او مستقيمة ومجمل  
الرفع لغوا في اعني عنهم وتكسبهم او استنباطهم فخرجوا عندهم من العلم  
مده وجوه منها ان العلم المراد عن طريق اليقين وقوله بل ادر اعلم في  
الاجرة وعلمهم في الاجرة انهم كانوا يقولون لا يبعث ولا تعذب وما اظن  
الساعة فامة ولين رجعت الدنيا الى عنده للجنس والاطل الساعة  
فامة ولين رددت الدنيا لا يجد من خسرانها متقبلا وانا انفرجوا ذلك

يضاف وعلمه لا يباينها حال عرو من طراد في الدنم فخرج  
وقد علم الدنم في الدنم من من يوتون وكانوا لا يستمر  
وقد وعرفوا على الانبياء على علمهم وعن سقر طاعة سبع  
السامر وقوله فليطابق الله فليطابق الله فليطابق الله فليطابق الله  
او معناه ان وضع قوله فخرجوا اما عندهم من العلم ولا يعلم عندهم  
قوله لم يفرحوا بما جلتهم من العلم مبالة في وجهه بالوجه  
عن الفرج والمستمع مع فهمه بفرح طبعهم وخافهم من العلم  
ومعناه ان مراد فخرجوا استنباطهم من العلم فخرج فليطابق الله واستنباط  
كانت قال استنباط واما العبدان واما اوابه من علم الوحي فخرج من  
وقد اعلم قوله تعالى وخرجوا مما كانوا يستنبطون ومنها ان تحمل  
الفرح الرضا ومنها ان العلم المراد بالاجرة المستطاب واستنباطهم من العلم  
وتعلموا انهم عاينهم واما الخليل من العفوية على حيلة واستنباطهم و  
او قد عاينهم من العلم عليهم ما موردا لانا ومعرفة منهم فربما كانا  
قال تعالى فليطابق الله فليطابق الله فليطابق الله فليطابق الله  
ذلك متلفظهم من العلم فليطابق الله فليطابق الله فليطابق الله فليطابق الله  
من علمهم لجهلهم على فليطابق الله فليطابق الله فليطابق الله فليطابق الله  
وتسروا واستنباط واناها وانفردوا انه لا يعلم انفع واجل لغوا في



عليهم فخر خواتم الناس سيرة العذاب ومنه قوله تعالى  
 قلت لى فوفى بقوله قلتم بك يتبعهم اما يهترو بقوله  
 اما يهترو قلت هو من كان في حق قوله ما كان الله ان يخذل  
 ظهر صحيح ولم يهترو ان يهترو اما يهترو فان قلت كيف راد  
 قلت اما قوله فما اعجز عبيد فهو سمع قوله كالنواثر منهم  
 قائل كالمهر يسلمه فجار يحرك النيران والفسس لقوله فما اعجز  
 راد فوفى المال فسمع المهور وف قلتم خسر الذ الفراء وقوله  
 باسنا راد لقوله عايناهم كانه قال فكفروا ظاهرا واما اسنا اسنا  
 قلتم بك سمعتم اما يهترو فاعلموا انهم لم يهترو الله سمع الله وعز الله وما  
 اشبهه من الصنادير المولدة وبهذا كان مستعدا للزلاى وخبره راد وقوله  
 الماهر وكذلك قوله وخبره هذا الميطون بعد قوله فاذكرا الله ففهموا الى  
 وخبره راد وقوله عجز الله او وقت الصنادير المهور عن سويل الله صلى الله عليه وسلم  
 من فاسورة المهور لم يهترو ولا يهترو ولا يهترو ولا يهترو ولا يهترو ولا يهترو  
**سورة حم السجدة لا مكده وهي اربع**  
**وخمسون آية وقيل ثلثة وخمسون**  
 بسم الله الرحمن الرحيم ان جعلت حراما للسرور كانت في موضع السجدة  
 ونزل جبر وان جعلها بعد السجدة فكان نزل خير للسجدة وفي مقام

ثم يهترو وخبره سجد اخذ وفي وجوز الرفع ان يكون نزل  
 خبره ووجهه نزل لا يخصه بالصفة خسله وقوله سجد  
 مترت وجعلت نفا حيل في معان مختلفة من احكامها وامثال  
 عدد وعيد وغير ذلك وفردى فصلت اي فوفى بين  
 فصل بعضها من بعض بخلاف في معانيها من قولك فصل  
 اعربا نصيب على الاختصاص والدمج اي اريد بهذا الكتاب  
 صفة كذا وكذا وقيل هو نصيب على المال اي فصلت  
 الله في حال فوفى ما عرسا لقوله يعلمون اي لفوق عرس يعلمون ما راد  
 عليهم من الامايب المتسببة العينة للسجدة المهر المهر المهر المهر المهر  
 من سجد فان قلت به معناه فعل لقوله يعلمون قلت يجوز ان يتعلق  
 من راد وقيل اي نزل من الله لاجلهم او فصلت اما لله والاحقران  
 يكون صفة مثل ما راد وما بعد اي في المهر ساكنا لقوله عرس اي لا يفرق  
 بين الصلابة والصفقات وفردى يهترو يهترو صفة للكتاب او خبره سجد  
 سجد وفي قوله لا يستعملون لا يهترو ولا يهترو نزل في قوله لا يهترو  
 الراد قلتم سمعتم قوله ولم يهترو سمعتم وكذا لما لم يهترو ولم يعمل لم يهترو  
 فكلمه لم يهترو والآلة جمع اكل وهو العظام الموقوفة للفقير وقيل  
 بالكثر وهذه تسمى لاف لاف ولوفى عن فصل الحزب واعفاد كانهما



فخلف واعطيه سبع من بقره منها ثوبان فلو انما  
له كان بها صبر عسكه والى عبد المذنبين والذين كان منهم  
وتوكل رسول الله وتاخر عليه حجابا سائرنا واجر امسعا من جبر  
تلا في الانبياء فاعمل على ذلك الاعمالون في الدنيا فاعمل في  
الاعمالون فان طال امرك وجرى الاعمالون فان قلت هل  
قولهم من يدنا وبذلك حجاب فانه قلت نعم لا يوجب  
حجاب لكل المفق ان حجابا حاصل المفق والمنازلة  
الاحباب اعدوا الله امنا فالتساقط المفق سبطا حجابا وحجابا عسكه  
فالحجاب لا يرفع فيها فان قلت هلا في علي فلو ان الله كما قيل في الحجاب  
وقوله في الكلام على توطيد واجد لا بد لا فرق في المعنى فوالله ما في  
الله وعلى فلو ان الله والذين عليه قوله تعالى المجمع على فلو ان الله ان  
ولو في الله فلو ان الله في الله في حجاب المعنى في المظالم من غير  
يراعون الطلاق والله لا يخطف الا في المعاني فان قلت من ان كان قوله اما  
اما ان الله في حجاب فلو ان الله في الله في حجاب الله فالحجاب  
لست بمالك وانما لا يمتو مشاكم وفلا وحج الرد وبكم فصح يتوفى بالوحي  
الوحي لا يمتو وانما حجاب يتوفى وحسبكم الارعوا والاشقاء الوحي  
وقتها يوحى الى الالهة الله واجد فاستغفر الله واسئله واسئله الله

فصاره عندكم من نعمنا ولا تسالوا ولا تفتنوا الى ما يسولكم  
من الخلق الاولاد والشهداء والرجال من الناس من السور  
وهو وفترى انما الاشياء فان قلت اخبر من يرادوا في الشكر  
فمروا بالاشياء بالاجرة قلت انما شئوا الايمان بالله وهو  
به طار ان الله في سبيل الله فذلك اخبري دليل على شانه واستقام  
شبهه ونصوع طوبى له الذي الى قوله عز وجل وصلى الذين  
نعموا من عند الله وتبينوا من انفسهم اي يتوبوا انفسهم ويوب  
انما المال وما يخرج المولود فلو انهم الايمان طمطم الذين  
ولدت شيئا منهم واهل الردى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما انما من الايمان الكفاية فحدث لهم الحروب وجوهه بوجهه  
اليوم من على الرضا وخوف شديد من صرعا حيث جعل المنع على وصا  
الشركاء وخرقوا في الاخرة وفراحت فوش قطيع من الحج  
من امر من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو انهم انما يكونوا بها انما هو  
الايمان من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو انهم انما من الفضل ولما الاخر  
فوا ان الله وفراحت في المرو والرمي والمرو اذا عجزوا عن الطاعة كتب  
لهم الاخر كما صح ما كان اموالهم من انفسهم من الناس من  
وانتم بالفيت من من في ذلك الذي في ذلك على الارض في مائة







ومن الامر في حق الله تعالى كبر السما والارض وقال المفسر  
 ذلك او ايضا افعالنا على الطرح لا على الزم والمعر  
 فزينة في المبدأ واثبات لا غير من غير ان تحقق شي من ذلك  
 وتحت قول القائل قال المفسر لو لم يستغنى فقال المفسر  
 لم يفرق في وراي اخيرا الذي وراي فان قلت لم يفرق في الارض  
 وانقطعت هناك في الامر بالانسان والارض من لونه قبل ان  
 خلق جرد الارض ولا غير مدخولها دخلها بعد خلق الارض  
 والارض بعد ذلك دخلها فالعنى اننا على ما ينبغي ان نراه  
 السجل والموصف انما الارض مدخولة وقوادا وصفا المفسر وايضا  
 فاعلم ان مقبلة سقفا لغيره ومعنى الانسان الحصول والوقوف كما يقول  
 الى عمله موصفا واما مقبولا وجوز ان يكون المعنى انما دخل وحده متبنا  
 صاحبها الانسان الذي ارسله ونفسيه المحيية والذوق من كون الارض  
 قرار السماء وكون السماء سقفا للارض فليس هو انما وانما  
 من المواضع وهي المواضع التي توالي كل واحد اخيه وانما فيها  
 فالله ما ساعدنا في شمل وافعال المرى ومقتضى ولا ينبغي ان  
 مما معنى طوعا او كرها فانك هو قبل ان يشر لوجه فزينة فيهما  
 محال كما يقول الجواد في شتيه ليعمل في الاستغنى او ليعمل في

ما انبصرتا على الله تعالى المعنى طابعين او مرفعين فان  
 هذه قبل طابعين في القضا وطابعين في المعنى لانها  
 ولا يرضون قلت للمفسر الجواب والمحتمل  
 الطوع والكفر قبل طابعين في موضع طابعين نحو  
 ما جاز من فضاهن يجوز ان يقع الضمير في  
 الى المعنى كما قال طابعين ونحوه انما دخل احاونه وكذا  
 من امية ما مفسر السبع سموات والقول من النصين  
 ما على الا والاخر على النصين قبل خلق السموات وما  
 فيها في يومين وقوله النسيم والجمعة وفتح في الخبر ساعده من يوم الجمعة  
 قبل في الارض وهو الساعده التي تفرقها الفضة وفيه دليل على ما ذكرناه  
 لو قال في يومين في موضع اربعة ايام لم يعلم انهما يومان كما ملان اما فسان  
 فليس في ذلك دليل على الارض في يومين كما لم يرد في قولها فخرها في يومين  
 كما لم يرد في قول تعالى في يومين لا اربعة سوا ذلك الذي اورد في محامه  
 اخبروا فقه واحسن لما على المفسر من فاضل الفراج ومقال  
 الركب ليعتبر الفاضل والمفسر من المفسر في الدخات فوضا عفا  
 السواب امرها المبره فيها ودر من قبل الملائكة والملائك غير  
 ذلك ان شاء الله تعالى وحفظها وحفظها فلهذا كلفنا هذا من المفسر



بالتواقيف وبعين الله تعالى قال وكذا  
وجفنا قال آخر صوابا وعلينا من الحج على وحدنا  
نجدتهم ان نصيبهم فادعهم اي عذاب شديد الوتر اكانه  
صعقه مثل صفة عاد وثمود وهما الذين من الصخر اواله  
صعقته الساعية صغاف صغاف وهو من باب  
فعل من ان يدبهم ومن خلفهم اي اوتهم من كل جانب  
يهم واعملوا فيهم كجيلة فلم تر وانهم لا اله  
كما حكم الله عن الشيطان لانهم من ان يدبهم  
لانهم من كجيلة ولا عمل فيهم كجيلة ويقول  
فلان من الجانب فلم تر فيه جيلة وعن الحسن انه قد  
وقاع الله فيمن قلمهم وعذاب الاخيرة فانهم اذا خذروهم ذاك  
فقد حاورهم الوعظ من جيلة الذين الماض وما جرى فيه على  
الكفار ومن جيلة المستقبل وما سيجرى عليهم وقيل معناه  
اذا حاورهم الرسول من قبلهم ومن بعدهم فان ذلك الرسول الذي  
قبلهم ومن بعدهم كيف توصفون بانهم حاورهم وقد خطبوا  
بقولهم انما ارسلتموه كافرين فلست قد جاءهم هو وصالح  
داعين الى الايمان بهما وجميع الرسل من جاء من ان يدبهم اي من

من يحسن خلفهم اي من بعدهم قال الرسول جميعا قد  
يقول انما ارسلتموه كافرين خطاب منهم لهود  
يسا والذين دعوا الى الايمان بهم ان لا تعبدوا اله الا  
من القيلة اصله انه لا تعبدوا اي ان الشان والحل  
كم لا تعبدوا ومن يقول شامز وفاء لوشاد وارسال  
ان ملائكة فاما ارسلتموه كافرين معناه فاذا  
ولست من ملائكة فاما لانهم كبر وتماجنهم وقوله  
ليسوا فاء راي لا رسال وانما هم على كلام الرسول وقد فهم  
كما قال فوعون ارس سولكم الذي ارسل اليكم ليعتقون رؤى  
ان انا جهل قال في مكة وقد انبئنا عليا المر محمد فلو انبئنا  
لنازح لا عالم بالشعر والكهانة والسحر فكلهم هم انا ايمان  
عن امن فقال عنهم من رعة والله لقد سمعنا الشعر والكهانة  
والسحر وعلمت من ذلك علما وما نحن في عليااه فقال  
ان يا محمد خيرا امهاشمت انت حيواتهم عند المطالب انت  
خير ام عبد الله خير الله من المؤمنين ونصلينا فان انت تريد ان تبني عقدا  
لك اللوا فلك ونسا وانك تريد الباه ذو خال عشر نسوة ففما رهن  
اي تواب فوش مشمت وانك تريد المال ختمنا لك ما نبتغي







عَلَى مَا رَفَعُوا الشَّاهِدَ وَالشَّاهِدَ فَإِنْ قُلْتَ الشَّاهِدَ هَذَا  
الدَّامِلُ عَلَيْهِ فَوَلَّكَ هَذِهِ وَهَذَا هَذَا هَذَا هَذَا هَذَا  
كَمَا يَقُولُ رَدِّعْنَهُ فَإِنْ قُلْتَ كَذِبَ سَاخِ اسْمِهِ عَلَيْهِ  
قُلْتَ الدَّامِلُ عَلَى أَنَّهُ مَكْتُمٌ وَأَلَّا جَالَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ  
فَكَانَتْ حَصْلُ النَّدْبَةِ فِيهِمْ تَحْصِيلُ مَا نَوْحَهَا وَيَقْضَى  
كَاهِنَةُ الْعَذَابِ وَفَارَعَةُ الْعَذَابِ وَالْمَوْنُ الْمَوْنُ فِي  
مَبْنَاهُ وَأَبْدَلَهُ مِنْهُ وَلَوْلَا مَكْنُ فِي الدَّرَانِ فَجَعَلَهُ  
بِحَبْرٍ مِنْهُ لَأَمَنَ بِشَهَادَةِ نَبِيِّهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَ  
يَكُونُ هَذَا الْكُفْرُ فَجَعَلَهُ فَرَسٌ عَلَى النَّاسِ الْمَوْنُ  
وَصِيْرُ الشَّيْءِ وَكَثِيرُهَا وَخَصَرٌ عَلَى النَّاسِ أَيْ شَيْءٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَعْدَاؤُ الدَّرَادِ  
مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ نَوْرٌ عَزَّ وَجَلَّ وَخَصَرٌ أَوْ خَصَرٌ أَوْ خَصَرٌ أَوْ خَصَرٌ  
مَنْ يَفْقَهُمْ كَيْفَ يَخْرُجُونَ تَوَالِيهِمْ وَهُوَ جَعَلَهُ عَنْ كَيْفِهِمَا أَلَّا يَنْفَرُ اللَّهُ أَنْ  
مِنْهَا يَسْعَى رَحْمَتُهُ فَإِنْ قُلْتَ مَا فِي قَوْلِهِ عَنِ الْأَمَلِ أَوْ قُلْتَ  
مَنْ يَكُونُ لِلنَّاسِ كَيْدٌ وَمَعْنَى النَّاسِ فِيهَا أَوْ قُلْتَ كَيْفَهُمَا أَلَّا يَكُونُ  
الشَّهَادَةُ عَلَيْهِمْ وَلَا وَجْهٌ لَأَنْ يَخْلُصَ مِنْهَا وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ أَلَّا إِذَا مَا وَقَعَ بَيْنَهُمْ  
أَوْ لَا يَكُونُ قُلْتَ وَقَوْلُهُمْ أَنْ يَكُونُ قُلْتَ إِيَّانَهُمْ شَهَادَةُ الْخَطْبِ وَالْعَلَا  
الْعَرَامِ وَمَا أَسْأَلُهُ ذَلِكَ مِمَّا نَقَضَى الْبَهَائِمَ الْمُخْرَمَاتِ فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ شَهَادَةُ

عَنْ أَوْ قُلْتَ نَبِيٌّ قُلْتَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَبِيُّهَا كَمَا أَظْهَرَ الشَّيْءُ  
بِهَذَا مَا وَفَّرَ الْمَوْنُ بِالْجَوْنِ وَالْجَوْنُ وَفَرَّ هَكَذَا عَنِ التَّوَجُّعِ  
عَنِ شَيْءٍ مِنَ الْحَيَوَانِ كَمَا أَرَادَ بِهِ فِي قَوْلِهِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ  
وَالْمَعْنَى أَنْ يَطْفِئَ الْبَحْرَ بِعَجَبٍ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى الَّذِي قَدَّرَ عَلَى  
يَوْمٍ وَفَعَلَ بِكُلِّ شَيْءٍ وَالشَّيْءُ أَوَّلُ مَنْ عَلَى عَادَتِهِمْ وَجَعَلَهُمْ  
وَأَمَّا أَلَّا يَكُونُ لَهُمْ شَهَادَةُ عَلَيْهِمْ أَلَّا يَكُونُ لَهُمْ شَهَادَةُ عَلَيْهِمْ  
مِنْ الْأَضْيَاحِ عَلَى الشَّيْءِ جَوَانِحِهِ وَالْمَعْنَى أَلَّا يَكُونُ لَهُمْ  
وَالْمَحْبُوبُ عِنْدَ الْأَكْبَابِ الْفَوَاحِشُ وَمِمَّا لَمْ يَسْتَأْذِنْهُ ذَلِكَ خِيفَةُ  
أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْهِمْ خَوَارِجُ كَلَامِهِمْ كُنْتُمْ غَيْرَ عَالِمِينَ بِشَهَادَتِهِمَا عَلَيْكُمْ  
بَلْ كُنْتُمْ أَحَدٌ مِنَ الْمَغْرِبِ وَالْمَغْرِبُ لَا يَكُونُ كَلَامُهُمَا أَلَّا يَكُونُ لَهُمْ شَهَادَةُ عَلَيْهِمْ  
أَلَّا يَكُونُ لَهُمْ شَهَادَةُ عَلَيْهِمْ أَلَّا يَكُونُ لَهُمْ شَهَادَةُ عَلَيْهِمْ أَلَّا يَكُونُ لَهُمْ شَهَادَةُ عَلَيْهِمْ  
الَّذِي أَهْلُ كَلَامِهِ وَفِي هَذَا نَسْبَةُ عَلِيٍّ مِنْ جَوَانِحِ الْمَوْنِ أَلَّا يَكُونُ لَهُمْ شَهَادَةُ عَلَيْهِمْ  
وَلَا يَكُونُ لَهُمْ شَهَادَةُ عَلَيْهِمْ أَلَّا يَكُونُ لَهُمْ شَهَادَةُ عَلَيْهِمْ أَلَّا يَكُونُ لَهُمْ شَهَادَةُ عَلَيْهِمْ  
فَأَوْفَرَ خَلْقَهُمْ مِنْ وَاهِبٍ وَجَعَلَ أَحْسَنَ مَا أَوْفَرَ نَصْرَهُ وَأَوْفَرَ نَصْرَهُ  
مِنْ قَبْلِ الدَّيْنِ وَلَا يَنْقُضُ فِي شَيْءٍ مِمَّا فِيهِمْ الشَّيْءُ بِهِ وَلَا الطَّائِفُ فِي  
وَلَا يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَذَلِكَ كَمَا دَقَّ الْأَمْرُ وَأَوْفَرَ كَلَامَهُمْ خَيْرٌ وَجَعَلَ  
أَوْفَرَ طَنْدَرٍ لَمْ يَكُنْ كَلَامُهُمْ خَيْرٌ فَإِنْ يَنْصَرُّوا لَمْ يَنْصَرُّوا



ولم يسمعوا مني في الدنيا وانفسجبتوا وانفسجبتوا  
ما يجوز من عبادهم فيه لم يصبوا لم يصبوا العبيد ولم  
قوله تعالى اخذ عتاقهم وما لنامهم حصصا وقرى وانفسجبت  
من العبيد اياك سألوا انفسجبتوا وانفسجبتوا  
الذالك وفيه نصنا لهم وقد انفسجبتوا العبيد في ملكه تعالى  
فيصاير اخذ اكلهم كاصناف العتاقية العتاقية وفي  
جميع من في قوله وفي عشرين في قوله انفسجبتوا في شطآنهم  
كيف جاز انفسجبتوا في الدنيا من الشياطين وفيه نصنا لهم  
قلت معناه انفسجبتوا ومنهم من انفسجبتوا في الدنيا  
لم يسمعوا مني في الدنيا والذالك عليه من انفسجبتوا في الدنيا  
وما يذرك من اعمالهم وما هم عتاقون عليه وما يذرك من  
واما في الشهوات وما خلفهم من العتاقية والعتاقية وما  
عليهم القول في كلمة العتاقية في امر في جملة امر ومثل في  
قوله انك عن احسن العتاقية ما هو كافي اخذ قتل  
واست في جملة اخر خلف في عتاقية اخذ من است في ذلك  
قلت في امر ما حمله قلت بحمله النص على الاما  
في عليهم اي في قولهم القول كايست في جملة امر انهم كاي



الأمير والحر وقال الذي توفى في صدوق الناس من الجنة وال  
نفس الطيبين وجامع لانها اسأل الكفر والعقل فغير في فريز ارفاد  
لنقل النفس كما قالوا في حيد فخذ وصل معناه اعطنا  
وخذوا من الخليل الملك اذا قلت ان في ثوبك بالاسير والمعتق  
فليس بها السكون فهو اسعطا معناه اعطى ثوبك ونظرو  
الانبياء في الاعطاء واصله الاحتضاد ثم استلخ الاستغفار  
في التوسعة وقضها عليه لان الاستغامة لها الشان كله في قوله  
المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتووا والذين هم  
الافراد ومغنيانته وعن ابن الصديق رضي الله عنه استغماوا فعلا  
كما استغماوا فعلا وعنه الله تعالى قال ما يقولون فيها قالوا الرذيلة  
قال حملوا الامر فيها على الله قالوا انهم يقولون قالوا الرذيلة  
الاوبار وعن عمر رضي الله عنه استغماوا على الطوفة لم يرتووا  
ذو عار الثعالب وعن عثمان رضي الله عنه اخلصوا العمل وعن علي  
رضي الله عنه ادوا الفرائض وقال سفيان بن عيينة المفقى قلت  
ياد رسول الله اخبرني ما من نصيبه قال فاد في الله ثم استغفر فقلت  
ما اخوف ما اخاف علي فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه  
وقال هذا نزل عليه الملائكة عند الموت بالمسرى قبل

٩٥  
ثلاثة موالين عند الموت وفي الغيب وانما قاموا من قوتهم  
ان تصبر اي او تحقق من الشبهة واصله بان لا تخافوا ولا  
وفي قوله ان مسعود لا تخافوا اي يقولون لا تخافوا والخوف  
ع المخزومة والخزن غم يلحق لو قوبه من قوت نافع او  
ان الله كتب لكم الامن من كل غير فلنذوقوه ابد او قيل  
غير مؤمن عليه ولا يترقوا على ما خلفكم كما ان الشياطين فينا  
غواهم فذلك الملائكة اوليا السفين والجماع في الدار  
نور والنزل نزل والنزل وهو الصنف والصفاء على الحال  
الله عن ابن عباس رضي الله عنه هو رسول الله صلى الله عليه  
د قال الامير وعمل صالحا فيها سنة ومن ربه وجعل الاسلام محلة  
له وعنه انه من اجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عائشة  
رضي الله عنها ما كان ذلك ان هذه الآية نزل في المؤمنين وهي على كل  
من جميع من هذه السنة ان يكون موحدا معنفا الذي الامير عليه بالخز  
داعية اليه وما هم الا طيعة العالمين العاملين من اهل العدل والرحمة  
الدعاء الى دين الله وقوله وقال اني من المسلمين ليس الغرض  
تكم هذا الدار ولكن جعل الدين الاسلام مذهبهم ومعقده كما يقول هذا  
قول او خيفة من مذهبهم يعني الحسنة والسنية متقوا وان في



فقد بلحسنة التي هي احسن من اجتهاد العبد منك  
فادفع بها السيئة التي قد عليك من بعض عداك و  
تجلها اليك اساءة بالحسنة ان تعرف عينه والي هي  
ان احسن اليه مكان اساءة اليك مثل ان يملك فهدى  
وليك فمقدد وليك من يد عدوك وارك اذا فعلت  
عدوك الذي هو العساو فيمثل المولى الخبير مصافاة له  
وما يلف في هذه الخليفة او السجدة التي هي مع الله الاساء  
الافضل الصبر والادخل خير وفي حظه عظم من الخير  
فهذا قبل فادفع بالي هي احسن فليست هو على يد عدوك قال  
فقد اصنع ففيل ادفع بالي هي احسن وقيل الامر من العبد  
ولا تسبوا الحسنة والسيئة فان قلت كان الناس على هذا  
الفساد لقال ادفع بالي هي احسنة فليست اجل ولكن وضع  
التي هي احسن موضع الحسنة ليكون الرفع في الدفع بالحسنة لان  
من دفع بالحسنة كان عليه الدفع بما دونها وعن ابن عباس رضي  
الله عنهما بالي هي احسن الصبر عند الغضب والكلمة عند  
الجهل والعفو عند الاساءة وفسر الخط بالثواب وعن الحسن  
والله ما عظم خط ذنوب الجنة وقيل بركت في الحسنة

عبد واما المؤمن الرسول الله صلى الله عليه فصار وليا  
التبرع والتفجع ثماني وهو شبه الخبيث والسيطان  
ايه بحسنة بتعنه على ما لا ينبغي وجعل النسخ بارعا  
جده او يرد واما من عدك نازع وصف الشيطان  
الشيطان والتعني وان صرحت الشيطان عتيا  
من الدفع بالي هي احسن فاستد باله من شره و  
ولا يطلع الصبر خلفه في الليل والنهار والشمس  
تحتاه في الاصل حكم الاثر والايات فقال الاول  
رب ربك سبها اولها وال من اساءة كن في معنى الايات  
ففي خلفه فان قلت ان موضع السجدة فليست  
عند الشافعي رخصه الله عليه بعدد وز وحر وانه  
مستور عن عبد الله لذكر لفظ السجدة قبلها وعن ابن  
رحمة الله يسامون لانها ما هي المعنى وهي عن ابن عباس وان  
عمر وسعيد بن المسيب لعل اساءتهم كانوا السجدة  
للشمس والشمس كالصاين في عبادتهم الوالي وعون  
انهم يفسدون السجدة المحمود لله فهو اعز هذه الاسطة  
وامر وان يقصدوا السجدة وهو وجه الله خالصا كانوا اياه



يَعْبُدُونَ فَكُلُوا مِمَّا جَاءَ مِنْ غَيْرِ مُشْرِكِينَ قَالَ أَفَبَدَلٍ  
وَلَمْ تَحْمِلُوهُمَا أَثْقَالَهُمْ وَأَتُوا إِلَّا الْوَاسِطَةَ وَذَعَمُوا  
فَارِ اللَّهُ عَزَّ سُلْطَانَهُ لَا تَعْبُدُ عِبَادًا وَلَا تَسْجُدُ إِلَّا  
الْعِبَادَ الْمُقَرَّبُونَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَهُمُ الْبِلَادُ وَالْأَنْهَارُ وَالْأَشْيَاءُ  
عِنْدَ رَبِّكَ عِبَادٌ عَنِ الْوَلْفِ وَالْمَكَانَةِ وَالْكَرَامَةِ وَفَرَدَ  
بِالْيَأْسِ الْحُسْبُوحَ الْبُذُلَ وَالْمَقَاصِرَ فَاسْتَعِيرَ لِحَالِ الْأَرْضِ مَا  
لَهَا مِنْ فِيهَا كَمَا وَصَّيَهَا بِالْمُجِدِّ فِي قَوْلِهِ وَبَرَى الْأَرْضَ بِهَا  
خِلَافٌ وَصَفَهَا بِالْفُزْنِ وَالرُّبُوعِ وَهُوَ الْأَمْفَاقُ الْخَصْلَةُ  
بِالْيَأْسِ كَأَنَّهَا مَنَاقِبُ الْخِيَالِ فِي رَيْدِهِ وَهِيَ قَوْلُ ذَلِكَ كَالرَّيْلِ الْكَاسِ الْبَابِ  
فِي الْأَطْمَارِ الْوَيْدَةِ وَفَرَى وَتَابَتْ أَيْ دَلَّ عَلَى الْوَيْدَةِ لَهَا قُرْآنُهَا  
أَوْ تَبَعَتْ لَهَا الْأَرْضُ فَقَالَ الْحَزَنُ الْخَافِزُ أَمَا لَيْسَ الْمُسْتَفَادَةُ فَخَفَرُ فِي شَيْءٍ  
فَأَمَّا عَرَفَ الْإِخْرَافَ فِي تَابِ الْبَابِ الْقُرْآنِ عَرَفَهُ الصِّفَةِ وَالْإِخْرَافُ  
وَفَرَى الْخُذُوعَ وَتَحَدُّوْنَ عَلَى الْعَيْنِ وَفَوَيْدَهُ لَمْ يَخْفَوْا لَنَا وَعَدَّ لَهُمْ  
عَلَى الْخُذُوعِ قَوْلُ رَبِّكَ بِمَا نَصَلَ قَوْلُهُ مَنْ الذَّنْ كَفَرُوا مَا لَا يَجْرُ  
قُلُوبُهُمْ مِنْ قَوْلِهِ أَلَا الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فِي آيَاتِنَا وَالَّذِينَ  
الْقُرْآنَ لَمْ يَكْفُرُوا لَمْ يَكْفُرُوا فِيهِ وَخَرُّوا أَوَّلَهُ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ يَتَذَكَّرُ  
مَنْ يَتَذَكَّرُ حَيْثُ مَالَهُ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ نَفْسٍ مَدِيدَةٍ وَلَا مِنْ خَلْقَةٍ

لَا يَأْتِيهِ قَوْلُ اللَّهِ وَلَا يَأْتِيهِ سَبِيلُ مَنْ جَعَلَ مِنْ  
عَمَلِهِ وَتَعَلُّوْهُ فَإِنَّ رَبَّكَ أَمَّا طَعْنُ فَمَا لَمْ يَطْعُنْ  
لَوْ قَوْلُ رَبِّكَ وَلَكِنَّ اللَّهَ وَذِي قُدْرَةٍ فِي حِمَايَتِهِ  
بَارِ قَصْرَ قَوْمًا عَزَّ وَجْهُمُ بِالْطَّالِ نَاوِلَهُمْ وَأَضَادَ  
تَحْلُو طَعْنُ طَعْنُ الْأَمْنِ وَأَوْ لَا قَوْلَ مُبْطِلِ الْأَمْنِ  
لَا يَجْرُ نَفْسُ الْأَمْنِ وَالْأَمْنُ الْخَطُورُ مَا نَقَالَ لَكَ  
تَقَارِقُ مِنْ الْأَمْنِ مَا قَالَ لِلرُّسُلِ كَمَا قَوْمُهُمْ مِنْ  
الْمُؤَذِّنِ وَالْمُطَاعِ فِي الْكُتُبِ الْمُنْزَلَةِ أَرَى لِبَلَدِهِ  
مَنْ لَا يَأْتِيهِ وَذُو عَفَا لِعَدْلِهِمْ وَتَحْرُورُ لَكُونُ  
مَا قَوْلُ رَبِّكَ اللَّهُ الْأَمْنُ مَا قَالَ لِلرُّسُلِ مِنْ قِبَلِهِ وَالْمَقُولُ هُوَ قَوْلُهُ  
أَرَى لَكَ لَوْ تَخَفَرُ وَذُو عَفَا لِعَدْلِهِمْ وَتَحْرُورُ لَكُونُ  
وَمَا أَتَى الْخَلْقَ مَعَصِيَتُهُ وَالْمَنْ يَخُوفُ الْعَصَاةَ كَانُوا الْعَصَاةَ  
يَقُولُونَ هَلْ يَزَالُ الْقُرْآنُ طَعْنُ الْعَجْمِ فَمِنْ لَوْ كَانَ كَمَا يَفْرَحُونَ  
لَمْ يَكُنْ لَوْ الْأَمْنِ وَالْمَنْ يَخُوفُ وَالْمَنْ يَخُوفُ الْإِلَهَ أَيْ شَيْءٍ  
وَلَمْ يَكُنْ لَشَيْءٍ يَفْقَهُ الْعَجْمِ وَعَدْلُ الْخَلْقِ هَمَزُ الْأَمْنِ  
بَعْنُ لَنْتَرُوا وَقَالُوا أَلَا أَعْجَمِي وَرَسُولُ عَزْزِي أَوْ مَرْسَلُ اللَّهِ عَزْزِي  
وَفَرَى الْعَجْمِ وَالْأَعْجَمِي الَّذِي لَا يَفْقَهُ وَلَا يَفْقَهُ كَلَامَهُ مِنْ أَيْ جَيْشٍ كَانَ



والتعجب منسوب الى الله العبد وفي قوله الحقن العجب  
على الاحسان والفضل العجيب والمرسل الله عز وجل  
الله على اي طرفة عين وانهم وحدها فيها معينا  
طالين الحق وانما الله عز وجل هو الحق وسبحون  
فصلت الله فصيلا لا يجزا تعفيا سانا العبد  
للغريب فان قلت كيف يصح ان ينادى لغزوه  
وهو الله الغريب قلت هو على ما يحب ان  
المتكبر لو نزل كما يحب ان ياتي من الغريب يقول  
عجيب ومنسوب اليه عز وجل في ذلك ان يسمى الامكان على ما في كتاب  
والمنسوب اليه لا على ان المنسوب اليه واحد او جماعة فيجب  
ان يورد لما فيه من الغرض لا توصله الى السجل غرضا اخر الا ان  
يقول وقد دلت ليا ساطع لا على مرآة فتنير الباس طول الليل  
فصير ولو قلت واللافتة فتنير حيث ما هو كنهه فقول  
لان الكلام لم يقع فيكون الالاس والمنة وانما وقع في قوله  
اي القرآن هدى وبقا اي ارشاد الى الحق وشفا لما في الصدوق  
الطريق والسلك فان قلت والذين لا يؤمنون في آذانهم وقرعهم  
القران فما وجه اتصاله به قلت لانهم لما لم يكونوا مؤمنين

بمعنى ما على قوله لا يؤمنون واعلى معنى قوله هو الذين  
يؤمنون وهو الذين لا يؤمنون في آذانهم وقرعهم لانهم على  
الافتقار بحسنه وانما يكون من فوقه على قدره والذين  
في آذانهم وقرعهم على حذف المفعول او في آذانهم منه وقد  
يقولهم عز وجل قوله تعجب عليهم فنادون  
يؤيد معنى انهم لا يسمعون ولا يرون في آذانهم وقرعهم  
مثل من يصيح من مشاقه ما لم يسمع من شها الصوت  
والمدح فخلت فيه فقال تعجبهم فوجوه قال تعجبهم  
في الطل والظلمة السابعة هي العلة في السابعة والخصومات فصل في ذلك اليوم  
ولو لا ذلك لفضيهم والاما قال الله تعالى في الساعة موعدهم ولكنهم  
الاجرام هي فليفسد فتنير فقلها فتنير وما  
تلك بظلمة العين فتنير فتنير اليه يورد على الساعة اي  
الاسماء التي قبل الله تعالى ولا تها ولا تعلمها الا الله وقوي من تها  
من ايمانهم والى كسر الكاف وعما التثنية تحف الطلعة اي وما  
يحدث من خروج شمس ولا تها ولا تضع واضع الا وقوعها في  
عند ايام الخلق وسماعه ولاحق الله من الخلق والتماء والاكون والاثنية  
والغير والخبر وغير ذلك ان سر كل واحد اضاعه الله على رغبته وسانه



في قوله ان شركاء الذين نعبد ونعبدون وفيه تكلم ونقول  
ما من من شهد اي ايمان احد التوبة وقد اضرنا  
بالله شركاء اول اي وما من احد الا ان هو واحد لا اوت  
لا تضرنا عنهم وعملت عنهم لئلا ينجس ونها  
وقيل هو لا الشركاء اي ما من من شهد بشهد تها  
الشركاء ومعنى ما لم يضر على هذا النفس وانهم لا يضر  
عنهم وطوتوا وابغوا والحجض للهوت فان قلت  
كان منهم واذ فلا نوافلهم سئلوا اذ تجوز ان تعاد  
بعاده للتوبة واعاده في القرآن على سبيل الحكمة ذليل على اعاده  
الحكم وتجوز ان يكون المعنى انك علمت من قلوبنا وعقائدنا ان لا  
تشهد ذلك الشهادة الباطلة لانه اذا علمه من يوسف فكذلك  
وتجوز ان يكون المساللان لان يكون الخيال ان كان قد كان مما قول العالم  
الملك انه قد كان له وقت من عا الخيرة من طلب السعي  
المال والجمعة وجمال من مسعود من عا الخيرة وان مسه القراء  
الفتور والضبعة فهو من موطئ تولع فيمن طرفين من طرفيها  
فعول ومن طرفيها الخبز والقنوط اي يظهر عليه ان الناس فيضال  
ويكسر اي نطع الرجال من فضل الله ووجه هذه صفة الكافر

تسليم من روح الله لا التوبة الكافرون واذا فخرنا عنهم  
سعدت من من قال هذا اي هذا الحق وقصر الاولاني  
عن جزو وقصر واعمال بر وهذا الى انزل وعين  
واذا سلمنا الحسنة والواحدة ونحو وما اطلق  
لنا وما من من شئ من يرد وما اطلق الكون وان كان على  
في عذبة الله الحاله الحسنة من الكرامة والنعمة فليس  
من الاما وعن بعض الكفار امتياز بقول في الدنيا  
وان في عذبة الحسنة وقول في الاخرة  
بالسعي من نأى وقيل انزل في اليد من العبد فليختر منهم  
خيرة من اعمالهم من الاعمال الموحدة العذاب وليس يصير لهم عكس ما  
الخير واحدا منهم من حور عليها الكرامة وفرد عبد الله وفردنا الى  
ما من من عمل من اجلنا هيا مشورا وذلك انهم كانوا سفيها وراعيهم  
الاسير وطلد الايمان والاعتقاد كانوا حسودا انما هم عليه سبب  
الغنى والجمعة وانهم بذلك هذا ايضا ضرب من طغيان الانسان اذا  
اصابه الله به من ابطر فالنعمة وكان له لو نوسا وط فليس المنعم  
واعرض عن ذكره وبأى كجانه اي ذهب بنفسه وتبخر وتغنى وان مسه  
الصور والغفران على دوام الدعاء واخذ في الانهال والنزع وقد



المرء قال عمن عداكوا الذعابة وابده وهو من جهة  
له ايضا الطول كما انصبت العنق لثقل العذاب وفرد  
بالماء الالف وكسر الهمزة والاشباع وما على القلب كما قاله  
قلت خفي لمعني قوله فاني حبايه قلت فيه وتعلمنا  
من مع نفسه كما ذكرنا في قوله تعالى ما فرطت في حبيب الله  
وجهه ذلك من قوله الشيء ونفسه ومنه قوله ويثبت عن  
يهد ويثبت عنه القلب ومنه ولن خاف مقام ربي و  
الكتاب خضرت فلان وجلسته وكنت الى جهنم والى جانيه مبرور  
نفسه وذاته فكانه قال واني عفيفه كقولهم المنيعة ونفسه  
وذهبت به الخلة وان اردت حبايه عطفه ويكنون عيانا قول الآخر  
والا ذرايا كما قالوا شي عطفه وتكون في ارامه اخبر في ان كان  
من عند الله يعني ان الله عليه من انوار القرآن وتكليمه نفس بامر صادق  
عن حجة فاطمة حصلت منها على البقي والصدور والها هو  
الظهور والاشباع الدليل امر يحصل بخلاف يكون من عند الله والافان  
عنده وانما لم ينظر واو لم يخصوا انما انكر ان يكون حفا ومذموم  
به فاجروا من اصل مذموم وانما بعدتم الشوط في مشافهه وضاعف  
ولعله حتى فاهلكم انفسكم وقوله فمن فوق شفا وتعيد موضع

منا الخلق وصفهم سترتهم بالاما في الاذان وفي انفسهم  
الله تعالى لم يزل عليه السلام والخلفا من بعده وتصار  
في الدنيا ومن لا يعرفه والمهر عموما وفي ياحه العرب  
الفتوح الذي لم ينسأ امثالا من خلف الاذن قلهرو  
في الجبانة والامام من وتغلب قلبه على نور وسليط  
في احواله واخر ابيه على يد امير المؤمنين المعهود خطرة  
وتسود عيون الناس في فطر الاذن المعهود وتسطر عليه  
في وجهها والاشهر انطباع في الوازع والكتب المدونة في مشاهد العلم  
والامم على حجاب كاري وقمر من وانيه العلم من اعلام الله تعالى  
وايه من الباطن وهو معها المميز وذاته الامن في عين الازن والها هو  
در الحما الذي لا يحسد الامم حسة مع الطائفة وما الياف والامتنان  
السنه المحي والصدوق والاضطراب والوراء حسة العروة والوراء  
الباطل وحاكمه ونفسه وذاته تظهر في شعيل بركات في موضع الوهم  
لانه واعاين وانما على كل شيء بيد بذاته نفوس اوله وتكلمه ان ركب  
على كل شيء شهيد ومعناه ان هذا الموحود من اظهار الالف في الاذان  
انفسه مدونة ولما هذبه فينبشون عند ذلك ان القرآن نزل عالم  
الغيب الذي هو على كل شيء شهيد في مطلع مهين في شوى عنه غيبه وشهادته







في كثير من جهنم فمؤذنا اذ به هذا وهذا وقد اذ  
لا يستغفر ولا يلا والله وهو المودون فما اذ الله الا  
الوقوله في سورة المؤمن يستغفرون الذين آمنوا وحده  
الذين آمنوا وانما سبيلك كيف وصفتوا المفسر فخرهم  
الا يستغفرون فما تولى الذين آمنوا من المصدقين على  
فكيف للكرم وحسن ان تصدقوا بالاسعفا اظلت الحياه و  
الا الله يمسك السموات والارض ان تزولا الى ان قال انه  
تغفورا وقوله ان ربك لذو مغفر للناس على ظلمهم  
عنهم وان لا تعجلهم بالاعقاب فمكون عا لما قل قلت قد صبرت قوله  
تعالى السموات يتطرون فيفسون فما وجه طمان يا بعد فما اظلت  
اما على احدها فكانه قيل اذ السموات يتطرون من جهة واجلسا ما  
من كبرياء والملاك الذي هم من السبع الطمان وها قول العرش  
تعد صوفى لا يؤمن على محاذنه وتبني وتبني وتبني فخر  
في الارض خوفا على بهم من سطوانه ولما الناق فكانه قيل ان كان مع طرون  
اذا لم اهل البشر اعلم تلك الكبرياء الشعا والملاك فوجدوا الله وهو  
عمل لا يجوز عليه من الصفات التي تصفها الله لاجل ان يحاط به على  
ما ولا هم من الطافه التي علم انه عندها يستغفرون فخر ان عظمى

99  
الله توبوا من تلك الكبرياء ومن اهلها او تطولون لولا ان  
الذين من اهلها من المذنبين مع وجود ذلك فظهر لما عرفت في  
سماح وخرصا على عاقبة الحاق وطمان في توبه الكفار والفساق  
الذين آمنوا ومنه اولا جعلوا له شركاء وانما الله خفيط اعلمهم  
لما علموا واعلمهم لا يؤمن بها شي وهو كما سبقت عليها وما  
لهم الاقرب وحده وما ائت با محمد رسولهم ولا معصوم الا لهم  
يعلم الاما انما ائت منذر فحسب وشهد الا وحدها اليك  
وهذا سائر الى معنى الآية فلهذا من الله هو الرضيت عليهم وما ائت  
توبه عليهم ولا من ذلك لان هذا المعنى من الله توبه في مواضع جهنم  
والذين منعه ربه لا وحدها وقول العرش ان من الميعول ما اى او حيا اليك  
وهو حار عر لا لفرجه عليك لتفهم ما قال له ولا نجواز ذلك الا انك  
وتجوز ان توبه لك لسان الى صديق او حيا اى وشهد ذلك الاحيا  
الذين الميعول او حيا اليك فربا عرما يقال انك توبه لكى وانك توبه لكى  
وقد عدى الاول فعنى وتندد ام الميعول الاول والى ووقوله  
وتندد يوم الجمع الى الميعول الثاني اما الميعول اهل الميعول فلهذا  
الفرقة ومن حوله من العرب وقوى يندد باليا والى للفران  
توبه للجمع توبه للشبه حال الله تعالى توبه جمعهم لئلا يجمع وقيل



جميع من الدنيا والابصار وقيل يجمع من كل عالم وعالم  
اعراض لا محالة وفردى فردا وفردا بالرفع والنصب  
فردى وشبهه فردى والضمير للجمهور عن ان المعنى يورث  
على الخالص منهم أي منفرد بكونه تعالى وتوحيده فهو الشاء  
فالكل كيف يكون مجموع من منفرد في حاله ولاح  
هو مجموع في ذلك التوحيده او امر اخر في دار المؤمنين  
الامر نور الحق فيكون في مستند ولا ان يد بالجميع  
المؤلف والنفر في معنى مشارقهم للنفر  
أي مؤمنين كلهم في القسوة والآراء كقوله ولو شئت لسيروهم  
وقوله ولو شئت لكان من في الارض كسيرة حية او الامير على ان  
المعنى هو الجاء الى الامصار قول ما قات بكره اللان في قوله  
وقوله اهل بكره نادى فيهم المصطفى على الفناء دون فعله  
دليل على ان الله وحده هو المقادير على هذا الاثر دون غيره والمعنى ولو شئت  
ذلك مقبلة فلهذا لفسرهم جميعا على الامان في هذه الساعة حية  
فكلهم ويؤامرون على اتخاذ دين ليدخل المؤمنين في رحمته  
وهو الملائكة وما شاء الاثر الى وصفهم في مغالبة الطالبيين  
وسرك الطالبيين بعد ذلك ولا نصير في عذابه معنى للشمس في امر

هو الولي يحب ان يولد وحده ويغفر الله الموتى والسيد  
به والله جواب شرط مقدركا في قوله بعد ذلك كل ولي شواه  
لما في قوله هو الولي بالحق لا وشواه وهو يحيى أي من شان  
في الموت وهو على كل شيء قدير فهو المحسن بان يحدو  
يقدر على شيء وما اختلف فيه من شيء حكاه قول  
الله صلى الله عليه وسلم وقيل المؤمنين أي ما اختلف فيه الكفار  
كتاب والمشير في اختلف امرهم وهم فيه من امر من  
هو بالدين في حكم ذلك اختلف فيه من قول الله وهو آية  
الحق فيهم من المؤمنين ومعاذ المبطون لكم الحار منكم هو  
الله في علمه توطئت في ذلك اعداء الدين والله ارحم في كتابه  
وقيل وما اختلف فيه وبنادع في شيء من الخصومات  
فما اوضحه الرسول الله ولا نور ولا على حوسه حكمه غير  
كقوله تعالى فان نادى غير في شوقه وما الى الله والرسول وقيل  
وما اختلف فيه من اذوا المذنبين عليه ارجعوا فيه الى الحكم  
من كتاب الله والظاهر من منه رسول الله وقيل وما وقع بينهم  
الخلافة ومن العباد التي لا تسفل انكليفهم ولا طوبى لكم الى علمه  
وقوله الله اعلم كثر في الروح قال الله تعالى وتسلون عن الروح في



الروح من يدي فان قلت هل يجوز حملها على اخلاق  
 الحكماء الشرعية قلت لا لان الاجتهاد لا يجوز فيه  
 السموات والارض فيرى بالرفع والحجر بالرفع عا  
 ذكرا او غير مفيد احد وفي الحجر على حكمه الى الله  
 اعوان من الضيق والنوصو جعل الحكم على الله  
 من حكمكم من الباس ان واحدا ومعناه وخارج الانعام انه  
 از واحدا يذوقكم بكم بكم فقال الله الخلق  
 والاد والاد والاد في هذا النذير وهو ان  
 انما جعلت في كان من جودهم وانما هم التوالد والباسا  
 في جعل الخاطين والى الانعام معلبا فيه المالحين العفلا وعلى العيب  
 متلا جعل وهو من الحكم ذات العلق فان قلت ما معنى ذوق  
 في هذا النذير وهو لا قيل يذوقكم بكم بكم جعل هذا النذير بالبع  
 والعجز البت والشكر لان الله يقول الحيوان في خلق الارواح من جودها قال  
 تعالى والدم في العنقاس حسن فالوا مثل لا يخل فيوا الخلق عليه  
 وهو يذوق فيه عذابه فصور العنقاس في ذلك فصور له طريق الثانية  
 لانهم اذا نفعوا عن سندهم سنده وعنهم وعلى احسن واصافه فقد نفع  
 ونظروا فلو ان للعرق العرب لا يحفر الا من كان الخ من فولا انما لا يحفر

نفعت لاداه وتلفت الزمان يذوق انفاعله وبأوجه في  
 فنة تلك صبي في سفيان المطيب الاوفهم الطيب  
 لقصير الى طهارته وطيبه فاذا علم انه من باب الكائن  
 له ليس كالله شي وبس قوله ليس كمثل شي انما اعطيه  
 انها وكانها عيانا ان من غفيل على معنى واحد وهو  
 له ونحوه فلو لم يذوق ليداه منسوطا وان معناه  
 يذوقه ولا يذوقه الا انها وضعت عيانا على الجود  
 الخرجي انما ساسها بها فيمن لا يذوقه فكذلك  
 اسنعمل هذا من لدم مثل ومن لدم مثل ذلك ان غفران كرامة  
 الشبيه كذبت لنا كذبتا كذبتا من قال وصالحا كذا  
 يوثق ومن قال فاصبحت كمثل عصف مأكول وقوى وفقد  
 انه كل شي عليم فاذا علم ان العنقاس هو العنقاسه والا اوفر شرح  
 لكم من الذين ذوقوا وحسبهم ومن ذوقها من الذين ذوقوا المشرك  
 الذي لا يذوق هو الا لا من ذوقه فيه بقوله ان فهو الذين ولا  
 تفرقوا فيه والمواد اقامه من الكسب الذي هو نوحه الله وطاعته  
 والامان وشبهه وتوهم الجذراء وسائر ما ذكره في الايام فامسها  
 ولم يرد الشراغ الوهي مصاح الامر على حسب احوالها فانها

متفاوته  
 مختلفه قال الله تعالى الكل جعلنا منكم شرعه ومنها  
 اما نصب يد من معول شرع والمعطوفين عليه ولما في  
 كانه من وبادا المشرع ففيل هو اقامة الدين ونحو  
 ان هذه اممكم امه واجرة كبر على المشركون  
 وشو عليهم وانذوهم الله من اقامه من الله والوجي  
 اليه خلت اليه ويجمع والضيق للدين والنوصو والشد  
 من نسا من نفع فيهم توفيقه ويجري عليهم لطفه و  
 هي اهل الكتاب بعد ان اقامهم الا من هذان على ان العروة ص  
 وفساد واسم منوعه عليه على السنة الانبياء ولو لا كلمة  
 سبقت من ذلك وهي عن اللخير والنوم القصة لبعضهم  
 جزا فترى العظم ما افترقا وان الذين اتوا الكتاب لا كانوا  
 في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لموسى من كايه لا نوم  
 به خول الامان وقيل كالالباس امه واحده فهو من بعد ان اهل الله  
 اهل الارض اجتمعوا في الطوفان فامان للابا الخلف الجناب فيما  
 بينهم وذلك حثرت الله اليهم النبيين مبشرين ومنذرين وجاهر  
 العلم وانما الخلفا والبعي بينهم وقيل وما يفرق الذين اتوا الكتاب  
 الا من بعد ما جاءهم البينة وان الذين اتوا الكتاب من بعدهم

اورثوا القرآن من بعد ما اوتيت اهل الكتاب البوراة  
 تروى وتوا وورثوا فذلك فلا خلاف في ذلك  
 نسبه من شعب الكفر شيئا فادع الخ  
 وعلى الله الحنفية القديمة واسنم عليها  
 كما امر الله ولا يبع اموالهم الخلفه الباطلة  
 عن باب صحيح ان الله ازاله نفي الامان  
 منزلة لان المشرعين من بعض وبعض وقيل واسنم  
 نومن بعض وقيل بعض الى قوله اولئك هم  
 الكافرون حقا لاعاد بينكم في الحكم اذا خاضعتم فيها كشم  
 الى الخية شيئا وبذلك لا خصومة من الحق في طهره عن من يحسن  
 به ولا حاجة الى الحاجة ومعناه لا ايراد حجة علينا وبذلك لان  
 المعجزة التي نورد هذا حجة وهذا حجة الله جميع شيئا نؤمن  
 بفصل انما ومنهم ما منكم وهذه محاجن ومنازلة بعد ظهور  
 الحق وقام الحجة والارام فان قلت كيف يجوزوا وقيل  
 بعد ذلك ما قدم من البس والخرب اليون وقطع الخول والاعمال  
 فلي المراد بخارجهم في مواقف المفاولة لا المفاولة  
 بخارجهم كما هو في دينهم شيئا اسباب له الما من وخلقوا في



الاسلام لم يرد فيهم الا من الجاهلية كقولهم وقد كنتم من  
لم يرد فيكم من بعد ما كنتم كفارا اكل اليهود والنصارى  
للمؤمنين كما ينزل كتابكم وينزلنا قبل ان ينزل  
بالبحر وقيل من بعد ما استجاب الله لرسوله وتصرف  
في الامم لا يحصى باطله ذلك ان اول الكتاب  
والعدل والحقبة ومعنى اول العدل انه اوله في  
وقيل الذي نوزله الحق من قبلنا بالحق من قبلنا به بعد  
او بالعرض الصريح كما افضنه الحكمة او بالواجب من الخير وحسن  
وعبر ذلك الساعة فينا وبالبعث فلذلك قال فربك اول من  
الساعة فربك فان قلت كيف نوقر كرا من اب الساعه مع انزال  
الكتاب والتميز قلت لان الساعه فيم الحساب ووضع الميزان  
الفسطاط فكانه قبل امرهم الله بالعدل والسيادة والعمل بالشرايع قبل  
ان ينجحكم الموت الذي يحاسبكم فيه ويرزقكم الكرم وتوفى امرؤ  
من طيف الممارة الملاحاة لان كل واحد منهما مري ما عند صاحبه  
لغير ضلال تعبد من الخلق فاما الساعه عن من بعد من قد  
لله ولد لاله الكتاب المنجي على الهامة لا ريب فيها ولشهادته في  
العمل على انه لا بد من كذا كذا لطف تعالاه بربيع البر

الجميع منهم وتوصل من كل واحد منهم الى حيث لا  
من كلامه وجزاؤه فان طيب ما معنى نزل من  
في الجميعهم قلت كلهم منور وورث  
في الا ان التواصاف وله اوصاف والفسطاط  
على حسب تفاوت فضاهما الحكمة والقدرة  
ينادى صنف من السراير بطر مثله لآخر وتصدق  
وفى ليس ذلك الوصف لغير صاحبه فمن قسم  
سراير اخر ففرد رده وهو الذي لا يقوله  
مرد من نساها من رده احد الاخير ولد ادون الاخر على انه اصا به  
نعمة اخرى لم يرد فيها صاحب الولد والفرق بالها هو العذر  
الغالب على كل شيء العذر والنعمة الذي لا يملك شيئا مما عمله  
العامل ما يبقيه الفاعل والزاك جردا على العناز وفوق من عمل  
العامل ما من من عمل للاخره وتوفى في عمله وضربت حسنة  
ومن كان عمله للذات اعطى منها شيئا لما يربى وشهيدته وهو رده  
الذي قسمه له وفرد منه وما له نصيب فقط في الاخر ولم يدرى  
من عمل الاخر ان رده المفسر له واجد اليه لا محالة لا منتهية  
بذلك الى حيث ما هو بصدده من كماله وقون في العاين حتى المنة



في امر الفريز والفرع وشركا وهم شياطينهم الذي زعموا  
 واما النعت والعتل للامانة لا تعملون لغتها وه  
 لهم الشياطين وتعالوا الله عن الاذن فيه والامر به و  
 شركا وهم اوثانهم ولما اضعفت اليهم لا يهتم بخذو  
 الله فمات فضاف اليهم هذه الملائكة وبانه الى الله ولا  
 سببا لضلالتهم واضلالتهم جعلت شراعه لغير ذلك  
 انهم يعلمون السلام انهم اضلوا كثر من الناس ولو لا علمهم  
 القضا السابق لاجل الخفاء او لولا العذر بان الفصل لم يرد  
 القصة لفضيبتهم اي من الحافرة والمؤمنين ومن المشركين  
 وشركائهم وفردت مسلمين خديب وان الطالبيين الفري عطفوا  
 لم يعل اليهم الفصل يعني ولو لا كلمة الفصل وفردت تعذب الطالبيين  
 في الاخير لفضيبتهم في الدنيا فري الطالبيين في الاجرة مشقة  
 خافين خوف شديد اذ في قلوبهم مما استحووا من الصلوات هو  
 طاعتهم يزيد وقبالة واخبرهم واصل اليهم لانهم منه فاستغوا  
 اولهم يشعروا كالدعوة بخنة المؤمنين طيب ففردت فيها وان  
 عندهم منصوب بالظرف لا يشاؤون فري خسر الامانة  
 ويشتري من الفري وشركا والاضل الى الشوايب الذي يضر الله

١٠٤  
 من الحجاز لقوله واخبر موسى قومه ثم خذف الحجاز  
 لقوله اهذه الذي تعبت الله رسولا وذلك البشر  
 عبادة وروى انه اجتمع المشركون في مجمع لهم  
 من بني نود وحجهم اليه على ما اعطاه اجرا فترك  
 في الفري حوزا لم يوافقوا شيئا من ذلك الا انهم اخرجوا  
 نود والفرق فرائي ولم يترك هذا الجرا في الخيفة  
 لهم فكاتب جلاتهم لاربعهم في المودة وكذا  
 الى لاسا لكر احرا فطو ولكن لاسا لكر انود وافراني  
 الذي فري فرائي فرائي فرائي فرائي فرائي فرائي  
 او لا المودة الفري فرائي فرائي فرائي فرائي فرائي  
 لها لقوله الى فرائي فرائي فرائي فرائي فرائي فرائي  
 فري احبهم وقدم مكان حتى يحمله وليس بصلية للمودة كالام  
 اذ اطلب الا المودة الفري فرائي فرائي فرائي فرائي فرائي  
 به في قوله المال في اللبس وفردت الا المودة فرائي فرائي فرائي  
 فيها والفري مصدر كالزلف والفسري بمعنى الغراب والمزاد في اهل  
 الفري وروى انه لما نزل من السماء فرائي فرائي فرائي فرائي  
 علينا مودتهم قال علي وفاطمة وابي طالب عليه ما روي عن علي



رضي الله عنه عبد المولى فقال لما روى أن يكون رابع أو  
مخلف الجنة أو أوتى والحسن والحسين وأزواجنا  
وسمائلنا ووديعنا خلفنا أزواجنا وعن أبي عبد  
خير من الجنة على من ظلم أهل بيته وأخاه في عتق  
سبعة من آل الحسين وعبد السطاب ولم يكن له ولد  
عبد القيس يوم القيمة وروى أن الانصاف والواضحة  
كانهم أخوه وأفضل عمار من عمار الفضل له صلة

[illegible]

الى الجنة كما نزل في قوله تعالى  
 فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَمْ يَقْتُلْهُمُ اللَّهُ فَمَنْ زُكِيَ لَمْ يَكُنِ مِنَ الْإِثْمِ الْآمِنِ  
 سَبِيحُ الْحَمْدِ مَا رَأَى عَلَى السُّبْحَةِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوْفَى  
 بِحَمْدِهِ مَا كَفَرَ إِلَّا مِنْ بَابٍ عَلَى فَضْلِ الْحَمْدِ  
 فِي الْجَنَّةِ وَقِيلَ لِلْمُتَكَبِّرِينَ مَنْ يَنْظُرُونَ فَرَسُوا الْأَوْفَى  
 بِحَمْدِهِ فَرَسُوا الْأَوْفَى وَأَتُوا الشَّيْءَ نَزَلَ وَالْمَعْنَى  
 فِي الْقُرْآنِ وَمِنْ أَجْلِ مَا قِيلَ فِي الْبَابِ وَالْمَعْنَى  
 فِي خَفَةِ وَمِنْ أَجْلِ تَعْلِيلِهِمْ فِي الْخَبَرِ وَالْمَعْنَى  
 وَأَنَّ اللَّهَ ذِي الْفَضْلِ وَالْغُزْوِ وَالْأَوْفَى وَلَا يَهْتَمُّ بِالْعَمَلِ  
 وَقِيلَ فِي الْأَنْصَارِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبِيحُ الْحَمْدِ  
 وَأَنَّ اللَّهَ ذِي الْفَضْلِ وَالْغُزْوِ وَأَنَّ اللَّهَ ذِي الْفَضْلِ وَالْغُزْوِ  
 نَبِيٌّ وَحَقِيقٌ وَمَا لَمْ يَسْعَ فَاثْبُتْ هَذَا عَلَى مَا نَبِيٌّ قِيلَ  
 وَرَدَّ وَقِيلَ فِي الْقُرْآنِ وَالْغُزْوِ وَالْأَوْفَى وَالْأَوْفَى وَالْأَوْفَى  
 فِي تَهْوِيلِهِ أَلَمْ يَكُنِ اللَّهُ ذِي الْفَضْلِ وَالْغُزْوِ وَالْأَوْفَى وَالْأَوْفَى  
 عَلَى السُّبْحَةِ أَلَمْ يَكُنِ اللَّهُ ذِي الْفَضْلِ وَالْغُزْوِ وَالْأَوْفَى وَالْأَوْفَى  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمُؤَدِّهِ فِيهِمْ وَالظَّاهِرُ الْعَمُورُ فِي أَيْ حَسَنَةٍ  
 أَلَا إِنَّهَا مَا ذَكَرْتُ غَيْبَ ذِي الْمَوَدَّةِ فِي الْقُرْآنِ خَالِدًا عَلَى أَيْهَا



سأولك المودة ما وليا أو ليأ كان سائر الحسنة لها  
يزيد الله وزياحه حسنها من جهة الله مصلحته  
يقول الله قرضا حسنا مضافا له أصناف  
وهي مصادركا البشرية الشكر في صفة الله محلا  
وتوفيقه ثوابها والفضل على الثواب أمر منه طرفة  
النور كأنه قيل أنها النور أنسب ما مثله إلى  
على الله وهو عظم المعاني وأحسها فان شيا الله  
فان شيا الله بجمال من المحنور على فلو به من  
بأنه المحنور على أمر الذي على الله تعالى الأمن كما  
وهذا لا قبله موداه أسبغها الأضواء من مثله وأنه  
في العود مثل البشر بالله والدخول في جملة المحنور على فلو به  
ومثال هذا أن يكون بعض الأمن فيقول لعل الله خذوا لعل الله  
اعني قلوه ولا يرد اثبات الخذلان وعلى القلب وإنما يرد  
أن يكون مثله والنبية على أنه ركب من محنوره أمر عظيم  
ومن عباد الله أن يحول الباطل ويشب الخلق كماله بوجبه أو  
بقضائه كقوله لا يغزو بالحق على الباطل فدمعه تعني لو كان  
مغفرا كما وعمير نكشف الله أضواءه ومجته وفوق الحق على الباطل

وكون عباد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه محو الباطل الذي  
والكذب وشبه الحق الذي است عليه بالفران ونقصه الذي  
ذلك عليهم الله عليه وما في صدرك وصدورهم فحرف  
ذلك وعرفاده عن عظمه عليك فيسبك الفران ونقصه عند  
وعلى الله الذي لفعله ذلك وفيه تحريك على فلو به  
على ذلك الذي فلو به ذلك كان قوله ونحو الله الذي فلو به  
أنه صا بال الواو ساوطة في الخط فلو به سقطت في قوله  
ووفيه سندع الزاوية على الله منبته ونقص المصلح يقال  
فلما منه الشر وفعله عند ومعنى فله منه أخذ منه ومحلته مبدأ  
قبول ومعنى فله من عظمه وأبنت عنه والثبوت أن خرج عن الفهم والإخلا  
الموجب بالندم عليها والعري على الأعداء لأن المخرج عنه فيم وإخلا  
الموجب وأكان فيه لعن خذوا من المفسر على طوبه وروى حارز العراشا  
دخل مسجدا وسجد الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم اني استغفر  
وكبر فلما في من صلاته قال له على رضى الله عنه بأهذه سرعة السحاب  
نوبه الذي وفوقه تحريك إلى النوبة فقال يا أمير المؤمنين والنوبة قال  
استمع على سنة معان على الماضي من الذنوب الزيادة والتضييع الفرائض الاعادة  
ورد المطالب وإذا الله المنير والطاهر كما ردتها في المعصية وإذا الله المنير



الطاعة كما اذنت له في كل شيء  
وتعبر عن السنين في الكبرياء والانتقام  
منافعون في كل ما ياتوا اليه  
وتستجيب الدعوات وتنفذ امره في كل  
امر ويشبه على طاعته ونوره على النور  
واعطاه ما يطلبوا واداه على ما يطلبونه  
له بالطاعة اذا دعاهم اليها ونوره فيهم  
منهم في حبيبه اذا دعاهم وعزاه فيهم  
فلا يخاف قال الله دعاهم في حبيبه  
الذين امنوا بغيره وهو الظاهر في  
ميطه ما شئوا في حاله في حبيبه  
اخاف على اموره في الدنيا والآخره  
يحب فينا ويرى شيبان فينا وشوخط  
انفسهم بالبع والنفار ومن البع وهو النجس  
وقبلوا ما ملئهم الكبر من العلو فيها  
الصنف فيموا سعة الرزق والعز في الارث  
انظر الى اموال بني قريظة وفي المغيرة في فسطاح

قال فزده فزاد واداه حبيبه  
فدركهم ما هو اطلب لهم واقر الى جمع  
وتعطى وتفيض وينسب بها الوجه الحكيم  
كما دعا العوا ولو افرزهم لكانوا ان قلت  
على بعض ومنهم منسوط لهم ومنهم  
كوا النبي الشيط طرقت فلت لا شبهة في ان النبي  
مع الشيط اكثر واعلم كلاهما متب  
بحار عن طوعه الشيط لعلت في حبيبه  
العلم في حبيبه الان فطوا انما العز وكسرها  
بركات النبي ومنافعه وما حصل من الحبيب  
انه فيل اشد النجس وفيه الناس فقال مطر  
وتجوز ان يمد حبيبه في كل شيء فالتزم  
غيرها من حبيبه العاصم الذي يولي عباد  
الحكم على ذلك في حبيبه لها طاعة وما  
يحمل على الشوا واليه والشاف قال فلت  
في الارض وحدها فلت يجوز ان ينسب الشوا  
لمن ليس له حبيبه كما قال في حبيبه في حبيبه















التي هي من النجدة والنجاة والمغزو والقسمة التي هي من  
الكفوف البليغ الكفران ولم يقل فانه كذا  
الجنس موصوفين بغير ان النعم كما قال لان الانسان لظ  
لونه لكفوف والمعنى انه يذكر المالك وشي النعم  
اذا فاه الانسان النعمة واصابته بغيرها الشئ ذلك  
بغير النعمة والتلا كيف لاد وتبني لعمارة  
مشمسة في بعض خصم بالاناث ونعم بالذكور  
جميعا وتغير اخبر ولا تهي ولا اذ فاه  
او لا على الذكور مع تقديمهم علىهن ثم رجع تقديمهم ونعم  
الذكور بعد ما ذكر الاناث فلهذا لانه ذكر التلا في آخر الآية الاولى  
وكفران الانسان فيسببه الرحمة السابقة بغيره ثم عطفه بغيره  
ومشبهه وذكر نفسه الاولى لاد فقدمه بالاناث لانه في الكلام انه  
واعل ما تشاء لا ما تشاء الانسان فكان ذكر الاناث الا في جملة  
ما لا تشاء لان الانسان النعم واحب المفضل وليس الجنس الذي كان  
العرب تعرفه لا ذكر التلا واخر الذكور فلما اخرجهم لاد  
فخرجهم وهم احق بالفضل من غيرهم لان العرف تنويه  
كانه قال وتبني لعمارة الانعام المذكورة في الذكر لا تنهون

كل الجنس خط من المفضل والناجيز وعرف  
ان انقذه من ولكن لم يفسد آخر فقال ذكر انا وانا  
خلقناكم من ذكر وانثى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى  
يك في الانثى اصلوا ان الله عليهم حيث وهب  
يحمد كوزا ومحمد كوزا وانا انا وجعل عيسى  
لهم نساء العباد فذكر على كوزا يصليهم وما كان  
خدم النعم ان كلمه الله لا على نبيه اوجه اما على  
الانعام والغزف في القلب او البناء كما اخرج في امر  
موسى وهو عليه السلام فخرج وان وعى مجاهدوا الله الا اذ  
الذكور في صيده قال عبيد الله بن رضى فادعى الى الله ان ذنبا  
نار انى او في قصص على رجل اى الصبي وفذف في قلبى ولما ان شبعه  
كلامه الذي خلقه في بعض الاجرام من غير ان يصير السامع من  
لانه من ذاته غير ري وقوله من ذل احباب مثل ان كان المالك  
الحبيب فغير تنويه وقوله من الاحباب فيسمع صوته ولا يرى  
وذلك كما كلم موسى ويكلم الملائكة واما على ان قيل المفضل ولا  
من الملائكة فمضى المالك اليه كما كلم الانبياء غير موسى وقيل  
وجي كما اوحى الى الرسل واسطه الملائكة او من سئل سولاى نبيا كما



كلمة أمير المؤمنين علي عليه السلام في جواب ما قيل له من أن رسول الله صلى الله عليه وآله  
لما أتى المدينة في رمضان من سنة الفيل كان في مكة من بني قيس بن كلاب رجل  
انصاع قوله وعلم جنونه والغدر وما فتح مكة  
أو ضمهم لحكم من واجبات أو توسلا وبحول أو كبر  
موضع كلامه أو الوجه كلامه في سرعة كما هو له  
خفاة من الخبر والمخاف ضربان من الكلام وذلك  
على لسان الرسول منبه الكلام فغيره قوله قلت  
قوله وبك أو بغيره أو قوله أو من واجبات ومن  
أرسله أو من أرسله فغيره قوله أو من واجبات فغيره قوله  
عليه أو من سبع من واجبات وغيره أو من أرسله أو من واجبات على  
أو بغيره أو من سبع من واجبات على أو من أرسله أو من واجبات  
فأنت الذي على الله عليه وسأله لا تكلم الله ونظر إليه ما كان  
كلمة موسى ونظر إليه فابا الرمنك حتى تعاداك فقال لا ينظر  
موسى إلى الله ونزلت وعما شهد من الله عنهما من عمران محمد لداي  
دفع فدا عظم على الله العدة فوالت أو لم تسهم عواركم قلت  
هذه الآية إنه علي بن صفاء الصفاون حكيم مجرى الصفا  
على موسى الحكيم منكم فابا أو أسطه أو أخرى فغيره أو أسطه فابا

[illegible]



أخضر الكتاب المبين وهو القرآن وجعل قوله أنا جعلنا قرآننا  
وهو من القليل الحسنة البدعة لنا حسب الفقيه والفقير  
من واحد واحد ونظروا ومنه قول ابن قتيبة وما نادى  
المبين المبين الذي أنزل عليه لانه بلغهم وأما البهيم  
الواحد المندرج وقيل المبين الذي أنزل على محمد من طرفة  
العين لا من غير الوحي بل من الله تعالى معنى صريحاً بعد ذلك  
خلفنا بعد ذلك المعنى واحد بقوله وجعل الظلمات والنور  
حالاً ولعل معنى هذا معنى الآية لانه خطه معاً ومعنى الآية  
غير الخمر الآية أن جعله العرب ولما يقولوا لولا فصلت الله وخبري امر الكتاب  
مكتوب الآية وفيه قوله لا يقولون حتى يفرغوا من كتاب الله  
الامر الذي ثبت فيه الكتاب منه نقل ونسخ على دفع السائر  
في الكتاب لكونه معجزاً من عندها حكيم ذو حكمه بالغة التي تولى به منزهة  
كتاب فيها مناهة ومثبت في الكتاب على اقتضائه عندهم لا في  
معنى أصح عندهم إلا أن يكون عنده على سبيل الحازم من قوله خبر العرب  
عن الجوز ومنه قول الخياط ولا خير لكم صوب غراب الليل وقال  
طوقه أضرب قلبه الموت طار فاصرك بالسيف فوفس المهرس  
والقال للعطف على محذوف فبدن أنه لم يفتضو عنكم الذين انكادوا

لقد ما قدر من انزل الكتاب وخلفه قرآننا العفوان  
هو من جعله وخبرنا ما مضى من صفح عنده القرآن  
مفعول له على معنى أفعل عنكم إذا القرآن والام  
نكم ولما معنى الحازم من قوله نظر اليه تصح  
أعني أفعل عنكم حازماً من نصيب على الطرف  
ما بنا وأمين حازماً ونصير فراء من قرأ صححاً بالفتح  
خه لخر وهو ان يكون تخفيف صفح جميع صفوح  
الذي صاخص معرض ان يكون اي لا يكون وقرئ  
لن كيف استقام معن الشريطة وقد كانوا  
مستوفين على البيت فالت من الشرط الذي ذكره انه تصديق  
بفحوى الامر المتفق عليه كانه قول الاجير ان كنت عملت لك  
توفيق خمر وهو عاير بذلك ولكنه جميل وكلامه ان يربط في الخروج  
عن الذي جعل له سلب في الاستعفاء ومع وضوحه استجها لاله وما  
بأنهم حكاية حال ما سمعتم منهم أي كانوا على ذلك وهذه نصيبه لا  
الله صلى الله عليه عز وجل في قوله المصير في أشد منهم القوم المصير  
لانه صوف الخطاب عنهم أو رسول الله حينئذ عنهم ونحو مثل  
الاولى أي خلف في القرآن في غير موضع منه ذكر نصيبهم وحالهم المحبة



التي جعل الله من قسمة الشئ وهذا وعد رسول الله و  
قوله خلفه العز والعلم وما سر من الاوصاف  
قوله فما صنع قوله فالشهادة طرد مشاكلك  
قوله الله ما وجهه قلت من قبل الله لا من قوله  
خلفه العز والعلم الذي من صفته كنت وكنت  
هذه اوصافه وليس من صفته الله صفه ان يسلم معه اليه  
من طوبى والازواج الاصفاء مما تركونه  
بما قالوا الانعام وركبوا الخيل وقد ذكرنا الجسد  
قلت غلب المعنى غير واسطه لقوله على المعنى في طوبى  
فيسلركمونه على ظهوره على ظهور ما يكون وفي الخيل والانعام  
ومعنى ذكره الله عليهم ان يدركوا في طوبى مع من بها من طوبى  
لها ثم حمدوا عليها باليسير وهو ما روي عن النبي كان اذا وضع رطبه  
الركاب قال بسم الله فاذ استوى على الدابة قال الحمد لله على حال  
سبحان الذي سخر لنا هذا الذي سخر لنا وركبنا وعلينا وعلينا والاول والآخر  
في السيرة قال بسم الله سخرها وركبها والاول والآخر وسبحان الذي سخر لنا هذا  
من على رعي الله عليها انه ذاك حابه فقال سبحان الذي سخر لنا هذا  
فقال ايها المزمع فقال وركبنا قال ان ذكرنا الحمد في كل حال فاعمل الحمد

118  
الذين خضعوا لآداب الله وحافظتهم على فيها  
الله من المعنى في السائر في سائرهم فما الحسن العاقل  
السواك فذلك بالنظر في لطيف الدابة من غير طيف  
الحافه قال ان هربه  
لصغير ولعلها يطاف احبها الى الصداق وعدو الخير  
وحد فرمته وانقر به لا انقرضه لا انقرضه  
مفر من والمعنى واحد فان قلت كذا الفصل لا  
انقرضه قلت كذا من ركب دابة عشر  
او عشرين او طلع من ظهرها فهاك وكمن من الذين  
في سفينه لكثير من غيرهم فهاك انكوب متاشق امر خطير  
والسبب من اسباب الشك كان من نحو الركاب وقد اصل  
بشعب من اسباب الشك لا ينق عند انصاليه به موته وانه  
هالك لا احد الا من قبل الى الله عز وجل من فضله ولا  
مع ذكر ذلك بطله ولسانه حتى يكون مستعدا للقاء الله ما  
من نفسه وللحذر من ان يكون من اسباب موته في علم الله وهو  
عاقبه وسيد الله من مقام من يقول لفرانه فاعلموا انهم على  
الحيل في بعض الاوقات فيكون حلق مع انفسهم وان الحيل والمعاد



فلما رآه نفعه حتى يسقط لاهمه ويصير على ظهوره الذي  
 وفي حريته لا يترك والاشيطان ولا تستلوا له  
 ان تعثر الشيطان يركب وهو شرب من ندى الابل  
 فلم يصح الا بعد الصلوات به الازاد فله شعر مشعر  
 يتى فصار اوليك الواكيز في زمان الله به في قوله  
 عند روي روي الخناق و جعلوا له من عبادته  
 قاتل من الله عن خلق السموات والارض يعبرون  
 ذلك الاثر او من عبادته خروا فوعدهم بصلوات  
 عبادته خيال فالوالد لا يملك ما الله يجعلوه خذاله ونعمانه  
 يكون الولد يصعب من قلاله وجزاله ويزرع السلام من غير الخرافات  
 فادع الى الجور وفيه العرب السمر لانا ومنه الالذ على العرب  
 مستحدث منجول ولم ينعهم ذلك حتى اسلموا منها حرات المراهق  
 سمعوا ابتداءنا ان اجتراف جند نوافه عجبت زوجهما من باب  
 الاوتى بحسره وفيه خروا بضمين لكهرومين في الجود  
 ظهر جوده لان نفسه الولد له بكر والكفر من الكفر كله امر الخذل  
 الخذل والممنون لا يكره وشمها له ونجيبا من صباهم حيث امر رسولان  
 جعلوا له من عبادته خروا حتى جعلوا ذلك الجور من الجور وهو الالذ

بغيره من الله عن الالذ وامنه من الجور والعدل لهم  
 لم يبقوا الا اضافة الخذل الولد له جانم فرضا ومثلا  
 الشيطان في النفسه ومن ادعاه انه انكر على نفسه  
 لها ويزول له شرهما وان احما ونكر العباد  
 بقدره من الاكر عليه لما ذكر في قوله لها الى  
 او ثقت ليرفع الذكور بها ضرب للرجل  
 له مشه اي شيمه لانه اذا جعل الله له من الله  
 من حبه ومما لان الولد لا يكون الا من خسر الولد  
 من هذا الجور ومن خسر ان اخذ عبادا قبل الولد  
 ولقد لك بداعيه واراد وجهه غطا واسفا وهو من  
 الكبر وعبر من العرب ان امره وقبعت اي في البيت الذي  
 امره فقال

ما لا يحسنه لا ابنا نضل في الدن الذي نلنا  
 غصبا ان لا يلد المينا لغير ابنا من امنا مشينا

وانما اخذنا احسينا والعلل من الصبر ونما ليس من الالذ  
 الشافيه بمشاهد في فسخا وسواد اعلى ان في طراصة البشر وجهه  
 مشود اجمله واقمه موقع الجور قال او جعل الرجس من الولد من هذه الصفة



المتهمون منه وهو ان يشاء الحيلة اي يترك والله  
لخصمهم ويجادل الرجال كان عزيمتي ليس عنده بيان  
وتلك لصيغ عقول النساء ونقصانهم عن خطرة الرجال فما  
اكثر تحجبها الا لكنت بالحجوة عليها ووجه انه جعل الله  
الغايب والمغيب والله بمن صفة باب الخيال فعلى الرجال  
ويؤا من يهينه عنه وتعتذر كما قال عمر رضي الله عنه اخشوا  
قال لادار برزقته زعمنا من بطر ليس بالهوى وقرى حشاه  
سبحوا الاشياء العظيمة من قبل الله قد جمعوا في قوله الله  
يا الله الولد ونسبوا اليه اخيرا الموعود وجدوا من الله  
واسمى هو اليهم واخبرهم وهم وقرى عباد الاجر وعبيد

وهو مثل اولئك والخصاصهم وانما اوامرهم في جمع وتفرقهم من جهة الله  
انهم انما وقرى اشهدوا واشهدوا فيهم من جهة الله واشهدوا اليه  
بينهم وهذا انهم يقرى فيهم فيقولون قال من غير ان يثبت قوله الرعي قال الله  
لم يظفرهم الرعي قال ولا يظفرهم الله باستدلال ولا يظفرهم من غير توجب  
فلهذا قالوا ان يشهدوا خلفهم فيخبروا عن المشاهدة تستكتب شهادتهم التي  
شهادة انما على الرعية من انوشهم وتساوي وهذا وعد وقرى شيق  
وتستكتب بالان واليون وشهادتهم وشهادتهم وتساوي وتساوي وتساوي وقالوا

تأمرهم انما انما مضموننا الى الكفر بالثالث فما  
يؤمرهم انما انما مضموننا الى الكفر بالثالث فما  
الاولى على من يقول طمأنا الى على وجه الاستهزاء ولو قال  
قلت لا دل على الله والى مستهزئ واذا علمنا لا دليل  
تعالى وقد علم على سبيل الذم والشهادة بالذم انهم  
محرر او اياه اخذوا باب واصفا في الله والله تعالى الملك  
وهو في الوعدا الرحمن ما عدا الله ولو كانوا ما من بها  
الان يطعنوا بحكايات على هذا الحق الذي هو اما ان الله لو حذوا  
وقال انما كليات لقوله تعالى والواحد هذا الاجر وحده فهو

على وجه الحق وجوز ما قبله فما يقرى الان في كتاب الله الذي للشهادة بالباطل من  
تأمرهم ولا من خلفه في شريعة من غير الباطل ولو كانت هذه كمنه في غير انما  
هو ولا يثبت له ما في المنة لا من غير انما في غير من غير انما في غير انما  
الله على من في المنة في الواجب انما عليه استهزاء ولا يثبت له لا يثبت  
تثبت الباطل في الحاد كان وهذا انما في غير انما في غير انما في غير انما  
يقولهم ان الله ما في الله من غير انما في غير انما في غير انما في غير انما  
فعلين عباد الله منسبة الله طاب لهم انما في غير انما في غير انما في غير انما  
تعالى سبوا لالام من غير انما في غير انما في غير انما في غير انما في غير انما



كذلك تدب النور من قلبه الصبر في من فعله للفرار  
انهم الصبر اعيادهم غير الله في شدة الله في اولهم  
نور قال امرناهم كما من قبل هذه الكتاب فسمي  
فحصل لهم علم بذل سر جهنم الروح فاستمعوا  
واجيبوا به بلا حجة لهم فسمي سموا بها  
على الله على دنو وقرى على انه الكبر وطه  
الفرقة في الامه الطريفة التي نور اي بقصد والى  
عليها الامم وهو الفاضل وقيل على نعمة وخال  
انهم سموا بذلك خبرا او الطريف جلد له  
الروح انهم النعمة اي انطوتهم في الجوارح الا الله  
مما في الدنيا وكما في في اولهم وحياتهم في  
انهم نور العالم ولو حلتهم بدني اهدى من ذالكهم فالوا بالانوار  
على دنو الانسا لانهم سموا وان حلتها ما هو اهدى واهدى فوحي  
بما ابلغ البيا وضمتها وقبري ويزا تحوكم وكبرام ورا مصد  
كلما وكذلك استوى فيه الواحد والاسنان والجماعة والمذكر  
والمؤنث فقال بحر التبرامد والخله من الذي فطر في  
فيه غير وجهه ان يكون منصوبا على انه استنسا منه طع كانه قال

فانه سيهدى وان يكون عجز واند لا من البحر ومن  
لما اهدى في الذي فطر في قال قلت كنه جعله  
بما اهدى ومن وجهي اهدى ان الله سبحانه  
بما اهدى ما يهدون والبار ان الله قال غير من نور بينهم  
قلت كانوا اهدى في الله مع اوليهم وان يكون الاصفى  
وزن موصوفه فهدى من اني تسمى من الهة بعد ونيها  
بغير قوله لو كان فيها الهة الا الله لفسدنا فان قلت  
يهدى على النور فقلت قال من فهو يهدى  
من يهدى فاجمع بينهم او قد ركانه قال فهو يهدى وسيله  
فقد لا على انهم نور الهداية في الحال والاسقبال وجعلوا جعل  
انهم علم الصبر كلمة التوحيد التي تكلم بها وهي قوله اني تسمى اهدى  
الا الذي فطر في كلمة دافنة في عقبيه في دنو ولا يزال فيهم من وجد  
الله ويدعو الى توحده وتعلم من اسئل منهم يرجع بعينه وهدى منهم  
وتحيم ووصفها ارحيم عليه وقهره وقيل وجعل الله في كلمة  
على الخفيف وفي عقبيه ذلك في وعاءه اي في عقبيه اى خلقه  
بلا مخرج هو لا اي له لمكة وهم عفا انهم في المدي في العبر  
فأعبروا بالهله وشعروا بالانهم والاسماع الشهوان وطاعة الشيطان



كلمة التوحيد حتى جاءهم الحق وهو القرآن وقد  
 أوضحها امامهم من الآيات البينة فلا توبه و  
 جابه سحرا ولم يؤخذ منهم ما جاءه ابراهيم و  
 طست فما وجد من قدامت تحت نفيها  
 اعرض عن ذاته وجعلها كلمة نافية في  
 فقال لا مشيئة لها ايها من عندهم من طوار  
 حتى شغل ذلك عن كلمة التوحيد ولا بد ذلك  
 اذا مشيئة ياداه الحق ومثله ان جعلوا ذلك  
 على التوحيد والايها لارئس توبه ويحتمل والله  
 ان اساءه من احسن اليه ثم يعبر على نفسه فيقول اني استعجب  
 بغير وفاء واحسانك وتعرضه بهذا الكلام لئلا يفسد فعله  
 فان قلت قد جعل الحق والرسول غاية المنع فماذا قد فعل  
 ولما جاءهم الحق والواقد استمر فما طرفة هذا النظر وموداه طست  
 المراد بالمنع ما هو مستب له وهو استغافلها لا تمنع عن  
 التوحيد حتى جاءهم الحق وتسلوا مبين فيلزم ان العاية انه  
 عليه ما عيدها عن عقولهم لا فضا بها البينة ثم ابداه فصبتهم عند  
 الحق ولما جاءهم خاوا اما هو شر من عقولهم لو كانوا

ان اساءه من احسن اليه ثم يعبر على نفسه فيقول اني استعجب  
 بغير وفاء واحسانك وتعرضه بهذا الكلام لئلا يفسد فعله  
 فان قلت قد جعل الحق والرسول غاية المنع فماذا قد فعل  
 ولما جاءهم الحق والواقد استمر فما طرفة هذا النظر وموداه طست  
 المراد بالمنع ما هو مستب له وهو استغافلها لا تمنع عن  
 التوحيد حتى جاءهم الحق وتسلوا مبين فيلزم ان العاية انه  
 عليه ما عيدها عن عقولهم لا فضا بها البينة ثم ابداه فصبتهم عند  
 الحق ولما جاءهم خاوا اما هو شر من عقولهم لو كانوا

لهم معانته الحق ومكانه الرسول ومعاد الله  
 بكتاب الله وسرايعه والاضرار على افعال الاشر  
 حكمه الله في نفي محمد من اهل زمانه فهو لم يول  
 لي رجل من القرين عن عظمته وهو العاية في نسو  
 فخرى على رجل يسكنوا الجبر من القرين من احدي  
 خرج منهما اللولوي من اخذها والقرين من حقه  
 ل من رجل القرين وهما الوليد المعين المخرج  
 ورحمة الله على من عاين عاين وعين محمد عليه  
 ربه ورحمة الله على من عاين عاين وعين محمد عليه  
 عسجد البقر والوحش عود كبره عرو من مشعور وما الواسكون  
 ان تعجب الله تعار سولا طما علموا انكر الله المحج الى الرسول لولوا  
 الارجالا من اهل القرى خاوا الانكار من وجه اخبر وهو علمهم ان  
 اعددهم وقولهم هذا الغزان ذكره على وجه الاستهانة واداء اعظم  
 الرجل زائره وتقدمه في الاسا وعرف عن عقولهم ان العظم  
 عبد الله عظميا اهدى فيسبون رحمة ربك هذه الهمة للاكار  
 المعسقل بالحق والحق من اعوانهم وعلمهم وان يكونوا الهمة  
 لا الهة والحق ما من يصلح لها وهو ربها والمتولين لنفسهم رحمة







انما يحتاج بعونه ما سوي فاعلموا منية ما اول قلب  
 الكافر الفسيفساق كاذب يورثها التوراة عليهم  
 ختم الزنا ونبأ الله فيها ومنع على المسلمين بطون  
 البوسنة ليقيموا مسند النصارى يورث اليه من ادخ  
 الدنيا والادخل في الدين لا لادنا من دنسنا في  
 دنسنا جعل في الفريضة عينا وقفا وعلم  
 فريضة من نصيب المسلمين ونفخها في الفريضة  
 في نصيب قبا عيسى واذا نظر نظر العشي ولا افة  
 عرج لمن لا افة وعرج لمن مشي مسنة العرجان  
 لخطته من فانه تعسوا الى صنوان في نظر الهانة  
 تصول من كثر الوتر والساع المصروف في قول حسان  
 اعشوا اذا ما تارخ حرجت حتى يوارى كاد في الحذر وفري تعسوا  
 انهم موصولة غير منصفية معق الشرط وحق هذا القار كان يرفع  
 القارة بالبحر ومن جرم عند الاخرى الدار فوله صير كعني واما القارة التي  
 فمعناها ومن شعلت ذكركم اي عرف انه الحرف وهو جاهل ومعناه كقول  
 ويخجل وانها واستنفذتها النفس تفيض شيطانا خذله ونجلي عنه والشياطين  
 كوله وفيه مناهج في انما انزلنا الشياطين وفري تفيض في شغلها

ونسبوا له كرم ولا يحد شبيه في انهم ظالمين وفي  
 بدل من التوراة ونظم احكاما استنبنا الولد في نسبه  
 كرمه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدو حبه  
 على عايله انفسا على الكفر وما دنا في العو كرمه  
 انكار تحميم من ان يكون هولاء في هذا الشهر واداء  
 القوم وحده على سبيل الاباء والفقير كوله ان الله نسبه  
 منسج من في القوم ما في قوله فاما نذهب بك فتمت  
 دخلت دخلت معها التوراة والكنة والمعنى فان فضائله  
 صودوا المؤمنين منهم فاما منهم من يقول ان الله  
 او هو ذلك فالتباين حرم وانما في حليل ما وعزاهم  
 من العراب الدار به وهو يوم يدر فهم تحت ملكنا وورثنا لا يورثوا  
 وصية شئ الشكيمة في الكفر والضلال ثم انما شئ في العبد بعد  
 الدنيا والاخرة فري فيك بالقرآن الخديفة وفري او حلال في الدنيا والاخرة  
 وهو الله عز وجل وسوا حلال في النظر والعلية او حلال في التوراة والاخرة في  
 مسند مسند اما وصفا لك والعلية فانما الصراط المستقيم الذي  
 يحده الاصل الشقي ويحد الوصية في الحماة على ذكر الله تعالى ولا يحجل  
 القبح بالقرآن في الرخا في امرك ولا كما فعل الدابة الذي

فان قلت لم جمع ضم الشيطان في قوله وانهم لمصدون  
 من جنس العاشق وقد قصر شيطان منهم في جلسته فلما  
 امهم غير واحد كان رجح الضمير اليها جميعا حتى اذا  
 قال على ان الفخالة والشيطانية قال الشيطانية لا تدنو وبذلك  
 انهم من المميت فقلت كما في الامران والقرآن ان كل  
 من يات بها والاصل عدل المشرق من المغرب والمغرب  
 وحج المقرب في الشيطانية اضاوا للمعاليهما انما  
 بل هو عني وليس له كرم في شئ من في العراب كما منع المؤمنين  
 في سبب من انهم انما انهم في حجل الحباية ونسبهم اسداه في  
 وذلك ان كل واحد منكم له في العراب ما لا يبلغه طامه ولك ان جعل الفعل للمضي  
 في قوله بالث في ذلك على معنى ولا تفعلكم اليوم ما انتم فيه من مؤامرات  
 الغر في قوله انكم في العراب مشركون فكل من لا يورثكم فليس له لا حاكم  
 ان شركوا الله وفركا وكفر في العراب كما كنتم مشركين في سببه وهو  
 الكفر وفيه فراه من قول انما بالكنة وقبل اذا راى المؤمنون بسنة من مني  
 بمشاهدة وجه ذلك ويقرر كعنه وبه وهو الناس الذي ذكره في الحماة  
 اعزى النفس عنه بالناسي فهو لا يابى سوره الشراهم ولا يورثهم  
 لعظم ما هم فيه فان قلت ما معنى قوله اذ ظلمتم قلت معناه اذ اصح

طه فاحسن وانته والذى اوحى اليك لا تكر  
 لتعوق تسول عند نور النبوة وعرفا لم يحفه  
 كرم على ان في النبوة وخصيصته من من العالين  
 احقيقه السؤال لا حلية وكلمة محمل في النظر في انما فيهم  
 عباد لا وان فط في ملة من مل الانبياء وكما هم ينظر  
 المعجزة المصير والماين منه واخبار الله فيه بانهم  
 لمطاهرة الاله في نفسها في لاجلة الى غيرها والسؤال  
 حيث لا يصح السؤال لئلا منه مسالة الشعر الدابة  
 فوايضا قال في الارض من شئ الهالك وغرس اشجار  
 وحي في الدار والماين في حبل جوار الحاسك اعشارا وفيما في الصلوة على الله  
 على جمع له في الامانة في من المميت وفري له شئ في شئك ولم يفسد  
 وقبل معناه سل امرنا صلا وفري له المكين في العو والاعمال وعرفا لهم  
 انما خبر وفري في الشياطين انما اسال الانبياء عليهم السلام الحاصل  
 به عند قوله ان رسول رب العالمين محذوف ذلك عليه قوله فلما حرك بانها  
 وهو طامه الله بالخصا والنبوة على عو والارادة انما في انهم في  
 يتفقون منها ويهدون بها ويسمونها سيرة او اذ الساجدة فان قلت كذا كان  
 حجاب لما يابى الساجدة فان في الساجدة معناه عذره وهو عليل النصب في







عليها ان تصاري عبود ونها وعز وتعدو الملائكة تعدو  
فقد تعدو للملائكة ان تكون معهم في جوارحهم واستأب  
الله تعالى ان الله ينسف لهم من الحسن اريدك عنها ويزله  
ولما اتيت جليلهم والزم عيسى مسيرهم ولا يذول  
ايها اذا قومك فحس منه من هذا المثل تصدرو  
عزها وتجدد ما سمعوا من الملائكة يسول الله  
كما تصدرو وترفع لفظ القوم وتظهر اذا عيو الخدم في حجة  
بالضم من الصدور من هذا المثل تصدرون عن الخدم وتعد  
وهو الجليل والهم الغياح وتعدك وتعدك وتطاول  
ام هو تصدور اللفظ عندك الحسب من عيسى اذا كان عيسى في الجوارح  
ام هو تصدور اللفظ عندك الحسب من عيسى اذا كان عيسى في الجوارح  
في القول لا طلب الميز من الخوف والمطل باهم قوم خصمهم  
داهل الحاج كقولهم قوما اذا جاء من قوله انهم وما تعدون ما اريد به الا الضمان  
ولا ان قوله عليه السلام هو لكم ولا لغيره وتبين الامر انما قصده الامانة  
وتحالي ان تصدق الدنيا والملائكة الا ان الزمهم عجزه وخلاجه وحب دخله  
لهما اي كلام الله وسوله تحمله لفظه العموم مع علمه بان المزايا استأبهم  
لا غير وجد الجليل مما عاقصه في معناه الى السهول والاعاطة بكل عبود

ما هو تصدور اللفظ عندك الحسب من عيسى اذا كان عيسى في الجوارح  
ام هو تصدور اللفظ عندك الحسب من عيسى اذا كان عيسى في الجوارح  
في القول لا طلب الميز من الخوف والمطل باهم قوم خصمهم  
داهل الحاج كقولهم قوما اذا جاء من قوله انهم وما تعدون ما اريد به الا الضمان  
ولا ان قوله عليه السلام هو لكم ولا لغيره وتبين الامر انما قصده الامانة  
وتحالي ان تصدق الدنيا والملائكة الا ان الزمهم عجزه وخلاجه وحب دخله  
لهما اي كلام الله وسوله تحمله لفظه العموم مع علمه بان المزايا استأبهم  
لا غير وجد الجليل مما عاقصه في معناه الى السهول والاعاطة بكل عبود

كل وجب المغالبة والمكابر ونوع في ذلك فهو  
سليح ولحاج ربه عنه ان الله ينسف لهم من الحسن  
لا تصار على ان طاهر قوله وما تعدون لغير العباد  
لنبي الله كمثل ادم والواحد احدى من التصاري لان  
الملائكة عزك ووالو الله استأبهم هو علي  
لاهمهم على عيسى لان المزايا ربه الملائكة وما عيو  
واما هذا القول في الغنا خبرا فهو لا يجوز اللفظ انما  
اطل الملائكة العز له عليها وفي حرف ان من عبود  
ولا ان جليلين وقيل هاتيك مثل عيسى عند الله قالوا  
ما هو تصدور اللفظ عندك الحسب من عيسى اذا كان عيسى في الجوارح  
ام هو تصدور اللفظ عندك الحسب من عيسى اذا كان عيسى في الجوارح  
في القول لا طلب الميز من الخوف والمطل باهم قوم خصمهم  
داهل الحاج كقولهم قوما اذا جاء من قوله انهم وما تعدون ما اريد به الا الضمان  
ولا ان قوله عليه السلام هو لكم ولا لغيره وتبين الامر انما قصده الامانة  
وتحالي ان تصدق الدنيا والملائكة الا ان الزمهم عجزه وخلاجه وحب دخله  
لهما اي كلام الله وسوله تحمله لفظه العموم مع علمه بان المزايا استأبهم  
لا غير وجد الجليل مما عاقصه في معناه الى السهول والاعاطة بكل عبود

ما هو تصدور اللفظ عندك الحسب من عيسى اذا كان عيسى في الجوارح  
ام هو تصدور اللفظ عندك الحسب من عيسى اذا كان عيسى في الجوارح  
في القول لا طلب الميز من الخوف والمطل باهم قوم خصمهم  
داهل الحاج كقولهم قوما اذا جاء من قوله انهم وما تعدون ما اريد به الا الضمان  
ولا ان قوله عليه السلام هو لكم ولا لغيره وتبين الامر انما قصده الامانة  
وتحالي ان تصدق الدنيا والملائكة الا ان الزمهم عجزه وخلاجه وحب دخله  
لهما اي كلام الله وسوله تحمله لفظه العموم مع علمه بان المزايا استأبهم  
لا غير وجد الجليل مما عاقصه في معناه الى السهول والاعاطة بكل عبود



عن يوسف كما خلدنا الامم وشرفناه بالنبوة وصديقه  
لنوح اسراى ولو نشاء لعدنا على عجائب الامور  
لو اننا متوازيات لما لكانت عظميكم في الارض كما خلدنا اولاد  
انتم غير خلدنا فواتمنا بالهدنة الفاضلة والنجاة الى  
الامر الاجسام وذلك العذر منه المذبح ذلك والله  
لعل الساعه اي شرط من شرطها لعلنا نرى قسوس السيرة  
به وقران الجاهل لعل الساعه وهو العلامة وقران للعلم  
نفسه فمما يذكر به ذكر انما استعمل لعلنا نرى علما او في الحس  
نزل على منة بالامر المفسر ونوعا لها اي على منة من رايان  
وميل خربة وثنا فضل النجاة فيا فبعت المقدر والما في صلاة الصبح والامانة  
بهم فبما خلدنا لعلنا نرى عسى ونصل خطبة على منة نرى محمد صلى الله عليه  
نفس الفانز ونسب الصليب ونجيب السبع والثامن ونفس النصارى والما من امر به  
وعن المعمران الصبح والقرار والقرار انه فعل الساعه لان فيه الاعلان لها فلان  
بما من العز وهو الشك وانعوز وانعوا اهدى وشري اي رسول وقيل هذا امر  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم لان قوله هذا امر المفسر اي هذا الذي اخرج  
لله امر هذا القرآن ان جعل الصبح في وانه القرآن عذوبين فبما عذوب  
لما اخرج الملائكة الجنة ونزع عنه اللباس النور باليقاب بالنجاة ابوابا

ويعمل خربة وثنا فضل النجاة فيا فبعت المقدر والما في صلاة الصبح والامانة  
بهم فبما خلدنا لعلنا نرى عسى ونصل خطبة على منة نرى محمد صلى الله عليه  
نفس الفانز ونسب الصليب ونجيب السبع والثامن ونفس النصارى والما من امر به  
وعن المعمران الصبح والقرار والقرار انه فعل الساعه لان فيه الاعلان لها فلان  
بما من العز وهو الشك وانعوز وانعوا اهدى وشري اي رسول وقيل هذا امر  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم لان قوله هذا امر المفسر اي هذا الذي اخرج  
لله امر هذا القرآن ان جعل الصبح في وانه القرآن عذوبين فبما عذوب  
لما اخرج الملائكة الجنة ونزع عنه اللباس النور باليقاب بالنجاة ابوابا

الوقايان بالكنه يعني الانجيل والشرائع فان طاب  
ان يردوا الى بعضه فلكلوا حيلة من الدنيا وانما  
الملك ما لم يجدوا فيه والسر اليمين وانما فيه ليعين  
لغيره من امر به ليعين لغيره من امر به ليعين  
ما ذكر في قوله لعلنا نرى عسى ونصل خطبة على منة نرى محمد صلى الله عليه  
نفس الفانز ونسب الصليب ونجيب السبع والثامن ونفس النصارى والما من امر به  
وعن المعمران الصبح والقرار والقرار انه فعل الساعه لان فيه الاعلان لها فلان  
بما من العز وهو الشك وانعوز وانعوا اهدى وشري اي رسول وقيل هذا امر  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم لان قوله هذا امر المفسر اي هذا الذي اخرج  
لله امر هذا القرآن ان جعل الصبح في وانه القرآن عذوبين فبما عذوب  
لما اخرج الملائكة الجنة ونزع عنه اللباس النور باليقاب بالنجاة ابوابا

فلكلوا حيلة من الدنيا وانما فيه ليعين لغيره من امر به ليعين لغيره من امر به  
ما ذكر في قوله لعلنا نرى عسى ونصل خطبة على منة نرى محمد صلى الله عليه  
نفس الفانز ونسب الصليب ونجيب السبع والثامن ونفس النصارى والما من امر به  
وعن المعمران الصبح والقرار والقرار انه فعل الساعه لان فيه الاعلان لها فلان  
بما من العز وهو الشك وانعوز وانعوا اهدى وشري اي رسول وقيل هذا امر  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم لان قوله هذا امر المفسر اي هذا الذي اخرج  
لله امر هذا القرآن ان جعل الصبح في وانه القرآن عذوبين فبما عذوب  
لما اخرج الملائكة الجنة ونزع عنه اللباس النور باليقاب بالنجاة ابوابا







عند وفصل من ان الله انما كان الرحمن ولا اله الا هو  
قد ورد في القرآن عبيد الانفس فحق ما قال الله لا اله الا  
هو الا في قوله قد صدق في حق الله الواحد المنعم بما صدق  
في خلقه الواحد الحق من علمه ان لا اله الا هو وحده ولا اله الا هو  
في سنة السموات والارض والعرش اعاد الواحد الحق  
في قوله من يشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
في الحشر ويحيا في دنياه حتى لا يحيا موتهم وهذا دليل  
على الجمل والمؤمن واليعيب واعلام رسول الله صلى الله عليه  
السلام من الطين على ما في قوله لا اله الا هو وانك في حقك كل تعيب  
وقول وحده لا شريك له قوله لا اله الا الله واعاد الله في العاقبة  
في قوله لا اله الا هو وحده لا شريك له في قوله في السماء والارض  
فما قولكم في حكاية طي حمار في خطبة على نصيب من الجن الذي سهر كالك  
طلب من عواد في حمار في غلب وري وهو الذي في السماء الله وحده لا  
اله وشريك له قوله لا اله الا هو في السموات والارض كله ضمن من العباد  
الاله هو وحده لا شريك له في قوله لا اله الا هو في السموات والارض كله ضمن من العباد  
الذي قال في السماء واده طوله في العطف دليل في حق الصلاة وحده لا  
اله الا هو في السماء وحده لا شريك له في قوله لا اله الا هو في السماء وحده لا شريك له























خوفهم من الموت هو خوفهم من الله في قوله ان عباس من فرعون  
هو في عروبه ومسيره في عروبه حاله في ذلك قوله انه  
اي كبرادفع الطبقه من بينه ولفظها في اسرار  
كفره ان فرعون في الاخر ومن المشرق من خروجه  
من كبر امسرفا الصبر في الحزن في اسرار  
الحال في المشرق من الحزن في الحزن في الحزن في الحزن  
مع علمهم في الحزن في الحزن في الحزن في الحزن  
على عالمي زمانهم وقيل على العالمين جميعا الكرم ما من الله

من جليل العبد ونظير العباد وانزال النور والعلو في غير ذلك  
العباد النور في نور الله في غيرهم مثلها في الامم نعمه طاهره لان  
الله تعالى في النعمه كما في النعمه او في النعمه في النعمه في النعمه  
لنورهم في الامم في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
العلامه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
وما من منسرين كما قيل ان في الاحكام الدنيا وما من منسرين وما من  
قوله ان في الامم في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
نعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
انه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه

133  
اموا فاحكامكم في منسركم ثم منسركم في الاموا  
زمن ما الموت الذي من شياها ان نفعها حياه الامم  
نعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
قوله في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
نعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ان  
له الامم في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
ما من منسرين في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
له في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه

فانه كل من منسرين في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
كان مؤمنا وقومه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
سائر النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
بسم الله الذي ملك من النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
كان في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
الله في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
بسم الله الذي ملك من النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
كان في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه  
الله في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه في النعمه



ما عني قوله اخبر ولا خير في العز من طوبى  
والمنفعة قوله تعالى اما لكم خير من اولاكم بعدد  
او غيرهم اشد ام نوح مع ويايتهما ومن الجسد  
وتليتهن وقامتهن في المنفعة على ما استلزم وبوجه  
او بعد حسابهم وحياتهم في قوله المصداق من مولى  
او غير ما عن مولى او غير مولى كان منسبا نحو دار  
المصداق ونحو ذلك من مولى منهم من غير مولى في  
لا بعد عنه سبب الا على ما منه ولا هم ينصرون الخ  
المعنى كذا في قوله الله على الانبياء والسماح كل مولى من وجه الله  
في قوله على ذلك من الواو في ينصرون اي لا يمنع من العباد الا  
من وجه الله ونحوه لا ينصب على الله شيئا انه هو المصداق لا ينصرون  
منه من عصا الرجيم لمن اطاعه فزاد شجرة الرجيم كثير الشجر  
وفيها ثلث اغان شجرة نفع الشجر ونسبها وشمير بالياء وروى ايه لما  
نزل اذ لك خبر باله شجرة الرجيم قال ابن الزمعي ان اهل اليمن يسمون  
اكل الزبيب والشجر الرجيم فدعا الوجه لزيد ونسب وقال نوحوا فان هذا  
الذي نحو قوله محمد وبنو آل شجرة الرجيم طعام الانبياء وهو الفاحش  
الذي الامام وعرف في الدنيا بغيره في كل مولى ذلك طعام الانبياء طعام

بالحق وبهذا استدل على ان الامام هو الذي كان عليه السلام  
بجده اجد الامام او حنفه رضي الله عنه القدر  
لما في المعاني على كمالها من غير ان يخرج منها شيئا  
الها جارة كمالها لان كلام العرب خصوصا  
مليحه وغرايد نظيره واساليب من لطائف  
ما اذا له لسان من فاسية وغيره ما كان ان  
في كل ذلك منه غير خفي ونصير وروى  
رحمة الله عليه عن الامام الاعظم رحمه الله  
رحمة الله عليه ما في انكار الفراء بالفاضية  
كالهمل فيرى نصير المير ونحوه وهو زكي الزنوب ويدل عليه قوله  
تعالى يوم تفرق السما والارض قوله فكلت وزده كالبيان وقيل هو ذاب  
الفضية والخام والكاف في نحو بعد خير وكذلك في قوله تعالى في الدنيا الشجر  
ويا لالطعام والخبير الما الجار الذي يشق علينا فيقال ان الزاوية خذوه فاع  
اي وفودوه بعنف وغلط وهو ان واحد يلبس الرجل فحج الرجل او ضل  
وبينه العز او هو والعلية الجاف في قوله تعالى او ضيها الى سوء الحج او سخطها  
ومعطها فان قلت هذا قيل من هو او ضيها الخبير كقوله نصير من فوق  
روى الخبر لا الخبير هو المصنوب لا عذابه قلت اذا صب عليه الخبير











ومائة فيسرى من الحاد يشالاعاجير وشعره ملأه  
 عاتية فمن كان مناديا لله فان قلت ما معنى  
 قلت كمنه في قول الغليل يروى عن  
 وذلك ان عمار بن العتوب حينه لم يحضر  
 عنها واما دارها والادام على من اذاعها فامره  
 بالامر المقدر عليها بعد ما اها وعاها في نفسه  
 ان الله الواحده الساطعه الخ من ليل عليه وصحة  
 اضراره على الصلاة بخدها واستبدان عن الامار  
 كانه لم يسمعها او الضمير ضمير السان كما في قول  
 الياض والليله من اياها وشعره منها الخ هذا في قوله  
 ولم يقبل الخ لا شعرا له اذا احسن من الظاهر انه من جملة الناس  
 انزلها الله تعالى على محمد صلى الله عليه خاض الامم هذا في جميع الآيات  
 ولم يقبل على الامم هذا بلغة وحتم واذا علم من الناس ما ستر  
 به العباد وخذله محمد لا يسلو به الى الله في الحضر والغيبه اضره  
 آيات الله في ذلك نحو انما السبر قوله عز وجل لا اله الا الله وما نعبد  
 غيره من دونه حصبت جهنم ومعا لطنه رسول الله وقوله حصبت

وحمل الخ حمله النصب على الياء اي يصير مثل غير  
 السابغ وفي اللغة من اياها وشعره منها الخ هذا في قوله  
 ولم يقبل الخ لا شعرا له اذا احسن من الظاهر انه من جملة الناس  
 انزلها الله تعالى على محمد صلى الله عليه خاض الامم هذا في جميع الآيات  
 ولم يقبل على الامم هذا بلغة وحتم واذا علم من الناس ما ستر  
 به العباد وخذله محمد لا يسلو به الى الله في الحضر والغيبه اضره  
 آيات الله في ذلك نحو انما السبر قوله عز وجل لا اله الا الله وما نعبد  
 غيره من دونه حصبت جهنم ومعا لطنه رسول الله وقوله حصبت

شارة الى كل ما لا يشترشموه الا فاكين والوزن  
 بها الشخص من خلف او ظلم قال  
 خذ مني اذبح مع الولدان اذبح كما النسر  
 وذا يلما من فداهم ما كسروا من الاموال  
 ولما الخ فانه من الله من الا وان هذا اشار الى  
 والذين كفروا باياتهم لا ايات ربهم هي القرآن  
 المحذاه كما في قول زيد جيل زيد كامل في الحولية و  
 والعذاب وفي حجر البئر ورفعه ولقد عوا  
 من فضله بالبحار والغمر على الولود والمرجان واستخرج الهم  
 وغير ذلك من منافع البحر فان قلت ما معنى منه في قوله جميعا منه  
 وما هو فيها من الاعراب قلت هي واخيه موقع الحال والمعنى به  
 هذه الاشياء منه وحاصله من عند نبي انه يكونها وحدها  
 بقدرته وحكمته من شجرة الخلقه وحيوان يكون غير منسدا بحده  
 قدره من جميعا منه وان يكون من شجرة الكرام كبد القوم من كل  
 ثم ايدى قوله ما في السموات وما في الارض جميعا منه وان  
 يكون وما في الارض منسدا ومنه خير وفرا من عيان منه  
 وقاسله من محارب منه على ان يكون منه فاعل من على



الاستاد المجازي أو على أنه خير منه  
أو هو منه خذق القول لأن الحركات  
والله أعلم وأتفقوا لا يجوز  
وفاء الله بأعدائه من عظمه لو فاء  
وقيل لا ياملون الا وفاء الله  
المؤمنين ووعدهم القور فيها في  
نفسه حكمها وقيل انك في عسر رعا  
نجل من عمار فهم لا يطمعون وعرض  
عمر الخطاب فمأذون هذه الآية صالح

منع والخبر في ليليل للأمر بالمعروف اي انها امر وان  
تعرفوا ما الالة الله من نوح فيهم جانا معهم فيهم نوح  
فان قلت قوله قوما ما وجهه فكثير وانما اراد الذين  
امسوا وهم معارف فليس هو مدح لهم  
فما عليهم كانه في لبحري انما قوم قوما  
مخصوصين لصبرهم واغضابهم على اعدائهم  
من الكفار وعلى ما كانوا يجزعونهم من  
الغصص بما كانوا يكسبون من الثواب

نظم الغيظ واحتمال المحذور  
عمر لبحري عمر مصانع لبحري  
تعالى وقوله لرسول الله صلى الله  
الاية والذي بعثك بالحق لا نرب  
يحيى وفدى لبحري قوما اي الله  
نرى قوما ولبحري قوما على معنى لبحري  
اب المودة والحلم والحكمة الفقه  
ومات من الناس لان الملك كان فيهم  
والنوع من الطيبات ما اخلهم وطاب من الارض في فضيلتهم  
على العالمين حيث لم نوف احداهما مثلما انما هم بينك اناب  
ويعجز ان من الامر من امر الذين قما وقع منهم الخلاف في الدين  
الذين بعد ما جاءهم ما هو موجب لافال الخلاف وهو العلم واما  
اختلفوا البعديت بينهم اي بعد اوقع وحسد على من رعى على  
طريقه ومنهم من الامر من امر الذين قما وقع منهم الخلاف في الدين  
ولا يبع ما لا حجة عليه من اهل الجاهل ودينهم النبي على امرائه  
ويذعه وهو قد سافر في جزعوا الزجج الى دين اباك ولا توالمهم  
انما قول الطالبيين من هو طاب الله مثله



وَإِنَّمَا تَقْرُونَ فِي السَّمَاءِ وَقِيلَ لِمَ تَسُبُّوا  
 تَعَالَى عَلَى مَعْنَى الْحَمْدِ الْمُسَبِّحِينَ وَمَعْنَاهُمْ سُبَّوْا  
 سُبَّوْا وَمَعْنَاهُمْ كَرِهُوا عَلَى حَسَبِ مَعْنَاهُمْ عَلَيْهِ  
 الرِّضَى فَإِنَّ لَيْلَةَ عَمْدِ السَّمَاءِ قُلُوبُهُ لَأَنَّهُ تَجْعَلُ بَيْنَ  
 سَلَامِهَا وَبَيْنَ رَحْمَتِهِ وَبَيْنَ الْفَيْسِلِ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهَا حَرْفٌ وَرَفْعٌ  
 لَيْسَ شَيْءٌ مِنْ أَيْ الْقُرْآنِ لَيْسَ وَلِجَزَى مَعْطُوفٌ  
 لِلْعَلِيلِ أَوْ عَلَى مَعْنَى سَجْدَةٍ وَبِغَيْرِهِ وَخَلَقَ السَّمَاءَ  
 ثَدْرًا وَلِجَزَى كُلِّ نَفْسٍ أَيْ هُوَ مَعْطُوفٌ لِحَقْوِ الْفَيْسِلِ نَبْعٌ

مُسْتَوْفٍ وَأَوْفَى وَمَعْنَاهُمْ عَلَى الْفَاعِلَةِ وَكَانَ مَقْدَرًا عَمْرُودًا  
 قَرَأَ وَمَعْنَاهُ بِالْمَصِيبِ وَجَعَلَ حَمَاهُمْ وَمَعْنَاهُمْ مَرُورٌ مَعْدَمٌ لِلْحَاجِ وَجَعَلَ  
 الْجَزَى سُبَّوْا فِي حَمَاهُمْ وَفِي مَعْنَاهُمْ وَالْمَعْنَى كَمَا أَنَّ السُّبَّوْا السُّبَّوْا  
 وَالْحَمْدُ سُبَّوْا حَمَاهُمْ وَأَنْ سُبَّوْا وَمَعْنَاهُ لَا أَوْفَى لِحَقْوِ الْحَمْدِ حَمْدًا  
 هُوَ لَا يَنْفِي الطَّاعَاتِ وَأَوَّلُ ذَلِكَ عَلَى رُكُوبِ التَّعَاضُيِّ وَمَعْنَاهُ حَمْدٌ  
 هُوَ لَا عَلَى الشُّعْرِ بِالرَّحْمَةِ وَالْوُضُوءِ إِلَى نَوَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَرُضْوَانِهِ  
 عَلَى الْمَاسْرِ بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَالْوُضُوءِ إِلَى هَوْلِ مَا عَدَلَهُمْ وَفِي الْمَعْنَى الْكَلَامُ  
 أَنْ سُبَّوْا فِي السَّمَاءِ كَمَا سُبَّوْا فِي الْحَيَاةِ لِأَنَّ الْمُسَبِّحِينَ وَالْمُسَبِّحِينَ

تَابِعُوا حَمْدَهُ تَعَالَى مَا عَدَلَ الرَّجُلَ الْمَدَى وَفِي السَّمَاءِ هُوَ لَمْ يَكُنْ سُبَّوْا  
 الْحَمْدُ فَيَعْبُدُهُ فَإِنَّ أَيْ مَا هُوَ أَحْسَنُ مِنْهُ رَفَعَهُ النَّمَّةَ كَمَا أَنَّهُ أَخَذَ هَوَاهُ  
 الْمَدَى سُبَّوْا تَعَالَى وَفِي وَاحِدًا وَأَصْلُهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَتَزَكَّى عَلَى الْمَدَانَةِ  
 وَالطَّيْفِ وَخَذَلَهُ عَلَى عِلْمِهِ بِالْمَدَانَةِ ذَلِكَ لِأَجْزَى عَلَيْهِ وَأَنَّهُ مَعْنَى الْطَّيْفِ  
 أَوْ مَعَ عَلَيْهِ يُوْحِيهِ الْهَدَاةَ وَأَحَادِيثُهُ بِأَنْوَاعِ الْأَلْطَافِ الْحَصُولَةِ وَالْمَقَرِّ  
 مَرُورُهُ مِنْ تَعْدَادِ أَصْلِهِ لِلَّهِ وَفِي عَشَاةٍ بِالْحَرَكَاتِ الْمَلِكِ وَخَشَعَتِ  
 بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ وَفِي مَعْنَاهُمْ تَعَالَى تَعَالَى وَجَعَلَ تَعَالَى وَجَعَلَ  
 أَوْلَادًا أَوْ تَعَالَى تَعَالَى وَجَعَلَ تَعَالَى وَجَعَلَ تَعَالَى وَجَعَلَ تَعَالَى  
 تَعَالَى أَوْ تَعَالَى تَعَالَى وَجَعَلَ تَعَالَى وَجَعَلَ تَعَالَى وَجَعَلَ تَعَالَى



والموت بعد ما وليس وذاك حياة و  
الادهر تمز وما قولون ذلك عز عليهم  
زعمون ان سرور الايام والليالي هو  
وفضله للادراج بان الله وكانوا يصيرون  
والزمان وفرضوا شعارهم طرفة لشكر  
السلم لا تسبوا الدهر فان الله هو الله  
لا الدهر فري حجتهم بالنصب والرد  
ويختصم فان فلان لم يستحق قولهم

لادواه كما يدعي المحامض بحجته وسافر  
على سبيل التهم ولانه في حسابهم وقد ربح حجة ولانه في  
اشلوب فليمن حجة بينهم فرب وجمع كانه قبل ما كان  
حجتهم الاما ليس حجة والبراد فغار يكون حجة السنة فان فلان  
كف وقم قوله في الله يحكمكم جوا لبقولهم انوا بايمانكم صا  
فلان لما تكروا الموت وكذا الرسول وحسبوا اننا قالوا قول  
مبتك الروما انهم مفرورون من ان الله عز وجل هو الذي يحسبهم  
تمنيهم وصروا بالامدالك الدام لهم واجب الامارة ان انصروا  
واضعوا الى اعم الخ وهو جهمهم الوهم الفسمة ومن كل فلان

الاسار باليه وهو هو شى عليه عامر النصب  
تومئيدك من قول جاشة باركة مستوف  
جاشة والحجة واشد اشيقا من الحشولان  
لمس الى اطراف اصابعه وعز ان عشار رضى الله  
نعم ومزاد جماعات من الحشولان والجماعة  
الحديث من حش حشمة كرام على الامداد والتميز  
نراها الى الحشافة اعمالها كفى باسم الحشيرة بقوله  
نرى الحشيرة مشغفين من حشافة اليوم حشرون  
يجعلوا على القول فان فلان كفى اضيف الكتاب المهم الى الله

عز وجل فلان لا سافة تكون للملايسة وحده لا يسهم ولا يسه  
اما لا تسه الا في فلان اعمالهم مشته فيه واما لا تسه اياه فلا فيه  
مالا ولا امره لا يذنه ارسنوا فيه اعماله بيطن عليكم  
يشهد عليكم بما عملتم بالحق من غير زيادة ولا نقصان  
انك انتم تسبغ الملاكة ما كنتم تعلمون اي تسبغهم اعمالكم  
فوز حشمة في حشمة وحواف اما حشدة وف نذون واما الذين كفروا  
فقال لهم الله انهم لم يؤمنوا والمعنى انهم لم يتركوا في شى عليكم فخذ  
المعطوف عليه والساعدة بالنصب عطف على الوعد وبالرفع عطف



عَلَى حَالٍ وَأَسْمَاهَا مَا لَلسَّاعَةِ أَيُّ يَوْمٍ السَّاعَةِ  
فَلَيْتَ أَصْلَهُ نَظَرَ بَعْدَ وَمَعَهُ أَلْيَابُ الظَّنِّ فَحَسَدُ  
وَالْإِسْتِثْنَاءُ لِمَعَادِ أَلْيَابِ الظَّنِّ مَعَ نَوْمٍ مَاتُوا  
بِقَوْلِهِ وَمَا خَرَّ سَنَسُفَتِي سَنَاتٍ مَاءُ  
وَعُقُوبَاتٍ أَعْمَالِهِمْ السَّكَابُ كَقَوْلِهِ وَجَدَ  
نَفْسًا كَمْ يَتْرُكُكُمْ فِي الْعَذَابِ كَمَا نَوَلَّكُمْ  
الطَّاعَةَ وَتَحَمَّلَكُمْ تَحْمِلَةَ الْغَنِيِّ الْيَتِيمِ غِيْرُ  
بَلَاغٍ أَوْ مَكْرٍ وَلَمْ تَخْطُرُوا بِمَالِكِ الْغَنِيِّ الَّذِي  
فَلَيْتَ مَا مَعِيَ أَضَاقَ الْغَنِيُّ إِلَى الْيَوْمِ

فِي قَوْلِهِ وَأَمَّا الْغَنِيُّ وَالْيَتِيمُ فَتَسْتَعِينُ لِمَا أَلْفَى اللَّهُ فِي تَوْبِهِ هَذَا وَلَمَّا  
جَزَاءَهُ وَفِيهِ جَزَاءُ مَنْ يَفْضَحُ الْبَاءُ وَلَا يَهْمُ تَسْتَعِينُونَ وَلَا يَطْلُبُ  
مِنْهُمْ لَاحِظًا وَارْتِمَاءً يَرْضَوْنَ فَلَهُ الْحَمْدُ فَاحْتَمَدُوا اللَّهَ الَّذِي  
هُوَ أَكْبَرُ وَرَبُّ كُلِّ شَيْءٍ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْعَالَمِينَ فَالْإِسْمُ  
هَذِهِ الرَّبُّوِيَّةُ أَلْعَلَّةُ تَوْجِبُ الْحَمْدُ وَالشَّاءُ عَلَى كُلِّ مَوْجِبٍ وَكَتَبُوا  
تَقْدِيرَهُمْ لَهَا كِتَابًا وَوَعَدَهُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَحَقَّ عَلَيْهِ  
أَنْ يَكُونَ مَعَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِمْ  
لِجَانِبِهِ سَمِعَ اللَّهُ عَزَّ وَتَعَالَى وَوَعْدَهُ تَوْبَةُ الْحَسَابِ ٥٥

فَمَكَّنَهُ وَهِيَ

ة وَقِيلَ خَمْسَ  
لِلَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْإِبْرَاهِيمَ  
عَمَّةً وَالْعِزُّوْنَ الصَّبِيحَ وَتَسْتَعِينُ  
وَهُوَ تَوْبَةُ الْيَتِيمِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا  
ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي لَا يَذْكُرُ خَلْقَ الْإِنْسَانِ  
يُتَوَكَّلُونَ وَلَا يَهْتَمُّونَ بِالْإِسْتِعْدَادِ لَهُ  
رَبِّهِمْ أَيُّ عَزَائِهِمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ  
أَيُّ مِنْ قَبْلِ هَذَا الْكَلَامِ وَهُوَ الْقُرْآنُ  
تَعْنِي أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ بِأَطْوَلِ الْوَحِيدِ وَأَطْوَلِ الشَّرْكِ وَمَا  
مِنْ كِتَابٍ أَوَّلُهُ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ الْوَاحِدِ وَأَطْوَلُ مِثْلِ ذَلِكَ فَالْوَا  
كِتَابٌ وَاحِدٌ مِثْلُهُ مِنْ قَبْلِهِ شَاهِدٌ بِصِحَّةِ مَا أَلْفَى عَلَيْهِ مِنْ عِبَادِهِ  
غَيْرِ اللَّهِ أَوْ أَمَّا مَنْ مِنْ عِبَادِهِ أَوْ يَتِيمَةٍ مِنْ عِلْمٍ نَسِيتَ عَلَيْكَ مِنْ  
عَلِيمٍ الْأَوَّلِينَ مِنْ قَوْلِهِمْ تَسْتَعِينُ الْمَاءُ عَلَى الْبَارِ مِنْ شَيْءٍ أَوْ عَلَى يَتِيمَةٍ  
مَعْرِفَاتٍ يَهْمُ مِنْ شَيْءٍ أَيْ وَفِيهِ أَيْ مِنْ شَيْءٍ أَيْ مِنْ شَيْءٍ  
بِهِ وَخَصَّصْتُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ لَا إِحْاطَةَ بِهِ لِعِزَّتِهِ وَتَعْنِي بِالْمَاءِ كِتَابُ  
الْمَاءِ فِي الْمَاءِ مَعَ شَيْءٍ أَيْ الْإِنْسَانُ مَالِكُ الْمَاءِ مَعَ الْإِنْسَانِ وَأَمَّا



وَأَمَّا الْكُفْرُ فَالْمَقْعُ مِنْ مَقْعَدِ أَمْرِ الْخَيْرِ إِذَا  
 بِالْبَيْتِ فَاسْمُهُ مَا نُورُ كَالْحَطْبَةِ أَسْمُهُ مَا نُورُ  
 الْأَسْمَاءُ فِيهِ أَمْ كَلَانُ بَوْنُ فِي الصَّلَاةِ كَلَامُ  
 الْأَصْفَاءِ حَيْثُ يَرْكُونَ دُعَا السَّمِيعِ الْعَيْنِ  
 كُلُّ نَعْمَةٍ وَمَنْ يَلْمِ وَيَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ خَلَا  
 فَرَزَ بِهِ عَلَى اسْتِجَابَةِ دُعَائِهِ مَا دَامَ اللَّهُ  
 وَأَذَا فَا مَتِ الْغَيْمَةِ وَخَسِرَ الْمَأْسُ كَلَامُ الْفَرَادِ  
 عَمْدًا طَلَسُوا فِي الدَّارِ الْأَعْلَى يَلْدُ وَمَنْ يَلْمِ  
 بِالْأَسْمَاءِ وَفِي الْأَخِيرِ دُعَائِهِمْ وَتَحْدِثُ لَهُمْ وَأَمَّا فِيل  
 مِنْ وَهْلَاتِهِ لَيْسَ إِلَهُهُمْ مَا يُسْتَدُّ إِلَى أُولِي الْعِلْمِ مِنَ الْأَسْمَاءِ وَالْعُقْلَةِ  
 وَلَا تَهْمُ كَانُوا يَصْنَعُونَ لَهُمْ الْمَعْرِضَ فِيهَا وَعِبَادُ وَبِحُورِ أَنْ يَرْبِطُوا  
 مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنَ الْخَيْرِ وَالْأَسْمَاءِ الْأَوَّلَانِ فَعَلَبَ عَمْرًا وَأَنْ يَلْمِهَا وَفِي  
 مَا لَا يَسْتَجِيبُ وَفِي دُعَاؤِهِمْ غَيْرَ اللَّهِ مَا لَا يَسْتَجِيبُ وَوَضَعَهُمْ يَرْبِ  
 الْأَسْمَاءِ وَالْعُقْلَةِ طَرَفَهُ طَرَفُ الْهَيْكَلِ فِيهَا وَتَعْدِثُهَا وَتَحْمِلُ قَوْلَهُ  
 تَعَالَى أَنْ يَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَهُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا  
 لَكُمْ وَنَوْمُ الْقِيَمَةِ كَفَرُونَ مُشْرِكُكُمْ بِمَا يَجْمَعُ بَيْنَهُ  
 الْحُجَّةُ وَالْمَسَاجِدُ وَأَصْحَابُ سُبُلَاتٍ وَاللَّامُ وَالْحَقُّ مَشَاهِقُ

بِالْأَسْمَاءِ وَفِي الْأَخِيرِ دُعَائِهِمْ وَتَحْدِثُ لَهُمْ وَأَمَّا فِيل  
 مِنْ وَهْلَاتِهِ لَيْسَ إِلَهُهُمْ مَا يُسْتَدُّ إِلَى أُولِي الْعِلْمِ مِنَ الْأَسْمَاءِ وَالْعُقْلَةِ  
 وَلَا تَهْمُ كَانُوا يَصْنَعُونَ لَهُمْ الْمَعْرِضَ فِيهَا وَعِبَادُ وَبِحُورِ أَنْ يَرْبِطُوا  
 مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنَ الْخَيْرِ وَالْأَسْمَاءِ الْأَوَّلَانِ فَعَلَبَ عَمْرًا وَأَنْ يَلْمِهَا وَفِي  
 مَا لَا يَسْتَجِيبُ وَفِي دُعَاؤِهِمْ غَيْرَ اللَّهِ مَا لَا يَسْتَجِيبُ وَوَضَعَهُمْ يَرْبِ  
 الْأَسْمَاءِ وَالْعُقْلَةِ طَرَفَهُ طَرَفُ الْهَيْكَلِ فِيهَا وَتَعْدِثُهَا وَتَحْمِلُ قَوْلَهُ  
 تَعَالَى أَنْ يَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَهُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا  
 لَكُمْ وَنَوْمُ الْقِيَمَةِ كَفَرُونَ مُشْرِكُكُمْ بِمَا يَجْمَعُ بَيْنَهُ  
 الْحُجَّةُ وَالْمَسَاجِدُ وَأَصْحَابُ سُبُلَاتٍ وَاللَّامُ وَالْحَقُّ مَشَاهِقُ

كَانَ خَيْرًا لِي لِأَجْلِ الْخَيْرِ وَالْأَجْلِ الدِّينِ مَا نَوَّاهُ لِمُرَادٍ  
 حَسْبُكَ وَالْبَيْتُ عَلَيْهِمْ فَوْضِعَ الظُّلُمَاتِ وَفِي  
 زِيَادَةِ الْمَشَاوِطِ لِحُجَّتِهَا أَيْ بِلَادِهِمْ  
 لِمَا سَمِعُوا مِنْ غَيْرِ جَاهِهِ فَكَرُوا لَا عَادَةَ  
 لِحُجَّتِهِمْ أَنَّهُمْ سَمِعُوا مِنْ غَيْرِ سَبِيلِهَا طَاهِرًا  
 وَمِنْ أَنْ يَقُولُوا أَنْ سَرَاهُ أَصْرَابُ  
 بِتَحْمِيلِ الْخَيْرِ قِيلَ لِمَنْ يَحْمِلُ الْخَيْرَ  
 كَارِ وَالْمُعْجِبُ كَانَهُ قِيلَ رِجَالُ هَذَا وَسَمِعَ  
 فِي مَنَةِ الْعَجَبِ وَذَلِكَ أَنَّ مُحَمَّدًا كَانَ لَا  
 يَغْدُرُ عَلَيْهِ حَتَّى يَقُولَهُ وَيَقْرَأَهُ عَلَى اللَّهِ وَلَوْ قَدَّرَ عَلَيْهِ دُونَ  
 أَمَةِ الْعَرَبِ لَكَانَ قَرْنُهُ عَلَيْهِ مُعْجِبٌ لِحُرْفِهَا الْعَادَةِ وَإِذَا لَمْ يَحْجِ  
 كَانَ يَصْدُقُهَا مِنَ اللَّهِ إِلَهُهُ وَالْحَكِيمُ لَا يَصْدُقُ الْكِبَارُ فَلَا يَكُونُ مَقْرًا بِالْمَنْصَرِ  
 فِي الْحَقِّ وَالْمُرَادُ مِنَ الْآيَاتِ خَلَا أَنْ يَسْتَرْجِعَ عَلَى سَبِيلِ الْفَرْجِ عَاجِلِي  
 اللَّهُ لَا مَحَالَةَ بِعُضْوَةِ الْأَفْرَاحِ عَلَيْهِ فَلَا يَغْدُرُ عَنْ لِقَائِهِ عَنْ مُعَاجِلَتِي  
 وَلَا يَطِيقُونَ دَفْعَ شَيْءٍ مِنْ عِبَادِهِ عَنِّي فَكَيْفَ أَقْرَبُهُ وَأَعْرَضُ عَنْ عِبَادِهِ بِمَا  
 فَلَا يَمْلِكُ إِذَا أَحْبَبْتَ وَلَا يَمْلِكُ عَنَانُهُ إِذَا صَغُرَ وَمِثْلُهُ مِنْ  
 تَعَالَى مِنَ اللَّهِ تَعَالَى إِنْ أَرَادَ أَنْ يَهْلِكَ الْفَيْسُخُ مِنْ مَرْبِهِ وَمَنْ يَرُدُّ اللَّهُ تَعَالَى







عليه وسئل المذنب ينظر الى وجهه فعلم انه لغيره  
انما التي المستطرفة قال له اني سأالك عن كث  
لشرائط الساعة وما اول طعام اكله اهل الجنة والولد  
عليه السلام اما اول شريط الساعة فاد خضرهم من  
اول طعام اكله اهل الجنة فبانه كبد خوت ولما الولد  
وان من حيا المرأة فمعه فقال اسفندك رسول الله  
الله ان اليهود قوم كفت وان علموا بسلامي قبل ان اتي  
بحراف اليهود فقال لهم النبي صلى الله عليه وآله اني ربي عبد الله

خبرنا وسئل اوان سئل ما اول ما اكله اهل الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
اعاده الله من جبال حجج المعبود فقال له المذنب ان الله لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول  
الله فقال الواسطيا واشربوا من ماء انقصوصه فقال هذا ما كنت اخاف ان يرد رسول الله  
فقال سعد بن ابي وقاص ما سمعت رسول الله يقول لا خدر يمشي على الارض  
انه من اهل الجنة الا بعد الله من قبله وحيه ترك وشهد ما هذا من بني اسرائيل  
على مثله الضمير والقرآن اني على مثله في المعنى وفيما في التوراة من المعاني  
المطابقة لمعاني القرآن من الوحي والوعيد والوعيد وعذاب ولد  
عليه قوله تعالى وانما في في الاولين اهذه في الصحيح الا وفي وكذلك توحى اليك  
والا الذين من قبلك ويجوز ان يكون المعنى ان الله عز وجل لا يتركه وشهد ما هذا

عند الله فان قلت اخبرني عن نظره هذا الكلام  
المنظر ط الكوا والاول في عطفه اكثر من على فعل  
قوله وانما لم يرد ان من عند الله ثم كثر قوله ولا لك  
متكثرة على شاهد شاهد ولما الوافي وشهد فقد  
على ما هذا من بني اسرائيل على مثله فامر وشهد  
بذلك وكثر قوله ونظم قوله اخبرني الله واسان  
ان لم يبق في ذلك اخبرني ضمير من عطفها على  
مروا ان الحنفية كذا القرآن من عند الله مع كثر قوله  
في اسفل على مثله فامر الله به مع استبداد قوله  
الا ان من السبعة اصل الاله واسطه لهم في ذلك الامان في قوله فامر من مستعيا  
عن الشهادة على مثله لانه لما علم ان مثله انزل على موسى وانه من جنس  
الوحي وليس من كلام البشر وانصف من نفسه وشهد عليه واعترف كل الامان  
شجع ذلك للذين امنوا بالجنة وهو كلامه كما اهل مكة قالوا اجابته من شجع  
محمد السفاط بعنون القضاة على عمارة صوب وبان شعور ولو كان اجاب  
خبر ما استمعها اليه هو لا وعمل ما اسلمت جهنمه ومنه واسلم  
وعفا رالت موعا موعا لعلان واسدوا شجع لو كان خبرا ما استمعها اليه  
وعا البهر وقيل الاله لغير اسلمت كان غير ضمير بها حتى يفر يقول







ان يكون ذلك اول الامم وعامة الاربعون  
 بعد اربع سنين والمراد بالنعمة التي  
 نعمة التوحيد والاسلام وجميع من  
 والديه لان النعمة عليهما نعمة عليه  
 هو الصلوات الخمس فان قلت  
 لي في حديثك قلت معناه ان يجعل  
 له كما قال ثبت في الصحيح في حديثه واد  
 في عواصمها تصلي من المسلمين من الم  
 وتجاوز فيها والضمير فيها لله عز وجل  
 ما معني قوله في اصحاب الجنة قلت  
 في ايس من اصحابه بهذا المعنى الامم في قوله من اكرم منهم ونظف  
 في عبادهم ومثله المصنف على الحال على معنى كما في اصحاب  
 الجنة ومعذون فيهم وعبد الصدق معذون مؤمنين قوله  
 يقبل ويحاور وعذون الله لهم بالمقبل والجاوز وقيل قوله في  
 الى يد الصدق رضي الله عنه وفي ايها في تحافة وانه لم يختر وفي  
 اولاده واستجابة دعائه فيه وقيل لم يكن احد من الصالحين المهاجرين  
 منهم والاصحاب منهم هو والدك ونوه وانه غير ابي بكر واللاتي قال

من حق عليهم القول والمراد الذي قال الحسن الغضائري  
 في الخبر يجمعون على الحسن في الاثر والعلم والولاية  
 في امة فوحيت عيسى وعان لوالده فاجازته وصل  
 بكره لاسلامه وفاداه ابو بكر وانه لم يؤمن  
 وقال بعضوا الخرج عان عيسى وعثمان بن عمرو  
 في الخبر يجمعون على محمد وشهد لطلحة ان المراد  
 ذلك وان قوله الذي حق عليهم القول فيهم اصل الذي  
 لعل المسلمين وشهدوا بهم وعي عايشه رضي الله  
 عنها ان كان يروى فيها فيه حين كتب معاوية الى مروان بن بايع الناس  
 قال عبد الرحمن بن عوف بن عمار طيبه ابناء فون لانا كبر فقال  
 مروان ايه الناس هو الذي قال الله فيه والذي قال لوالده ايه ايه ايه  
 عايشه قد صحت ومالك والاه ما هو به ولو شئت اني شئت  
 ولي الله عز وجل وانه في صلته قامت فقص من نعم الله وعرفني في  
 بالشعر والاشعر من غير بنو بنو الحزبان المثلث مع الشون وهو صوف  
 اذا صوت به الانسان علمه من صغيره كما قال الحسن عليه السلام يجمع  
 واللاه للبيان معناه هذا الذي اوتى كما خاشية ولا حكمة دون غيرها  
 وعرفني العبداني بنو بنو العبداني بالاد علمه وقروا



بعضهم بعد اني بعث التوراة انما استعمل الله  
والا فبعض الاول بخبر الخفيف كما اخبره  
الروح ان بعث واخرج من الارض  
الفوز من قبل اني ولم تكتب منهم  
يقولان العياش بالله منك ومن قولك  
وبالك دعا عليه بالنور والبراءة الحث  
لا حجة له لال في امره نحو قوله في امره  
بالفهم على حق امارة الله استحق والكرام  
بما عملوا من الحسن والشر او من اجل ما عمل

كان قبل درجات وقد جاء الجنة درجات والدرجات  
تكونان يقال ذلك على وجه الغليب لا شئ على الفرقين  
ويؤيدهم وقرى بالنون تعليل معللة محذوف لالة الكلام  
كانه قيل ليؤيدهم لعلهم لا يظلمهم حذوفهم فذكر حذوفهم  
على مفاد تراجمهم فجعل الثواب درجات والعقوبات درجات  
ناصب الطرف القول المضمرة قبل اذ هي من وعرضهم على النار  
بعد ثبوتها من قولهم عذري فقولان على الشيف اذا اولاه ومنه  
قوله تعالى النار تعرضون لها وحذران ولا تعرض النار عليهم من قولهم

يدون عرض الحوض عليها فطربوا وادركه  
مكتشف لمعنها اذ هي من طيبا انما  
ماث الا ما اصدت من في دنياهم وهدم  
استبقا حطامه شي منها وعرضهم  
ت بقلائق وجناب ولذا اذ استبقا  
قوم طيبا بهم فقال اذ هي من طيبا انما  
ت لكنت اطيبكم طعما ما واخسركم  
اني وعرض رسول الله صلى الله عليه وآله  
موت شابههم المذمة ما يجدون لها واما افعال

الامر التوراة من يوم بعدوا حذوفهم في حله وروح في اخري وهدى  
عليه من يوم تراج اخري وانتم بلذته كما استرا الجنة والواحد  
حيوانا لا انتم التوراة حذوفهم في اخري والاشبههم والاشبههم  
الف من هم من المذموم المذموم في عذاب الموان وقرى فيسبون  
بعض المسكين وتصورها الاخفاف جميع حذوف وهو من مستطيل  
مرفوع فيه الجنان من الموقوف الشيء العج و كانت عذرا حجاب  
عمد فيسبون من اعمال مشرق في على الجوارض فقال لها الشرح  
بالا التوراة قيل من عثمان ومحمد والمذموم من ذم معنى المذموم والامانة



من غير قديم من قبله ومن خلفه من بعده  
الهمود اذا اندهر حالهم لا تقدر الا الله او  
الامر الذي يبعث واجله والذين يستحقون به  
وعن ان عيسى بن مكي الله عنه يقول الوصل الذي  
يقول ومن خلفه على هذا النفس ومن بعد  
الذين يقولون لا تقدره ذلك ان جعل قوله  
اعترافا بالقدرة ومن لا يعترفوا يكون  
عاقبة السوء والعذاب العظيم وقد اورد  
ناجس عنه مثل ذلك فاذكرهم الاول الصوفى الاول عروة  
عن الحسن بن عمار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول  
صلواتي في عرفة فارتفعت من ابن طاهر فله انما العلم عند الله جوامد  
العلم فاسما انما بعد ما قلنا من حيث ان قوله هذا استعجال منه  
الامر الى قوله لا هو ما استعجل منه فقال لا علم عندى بالوقت الذي  
يكون فيه تقدير حكمه ومساواة العلم ذلك عند الله فكيف ادعوه  
فان ما سكر بعد اياه في وقت عجل من حوته الله ومعنى العلم انما ان  
به وقوى بالتخفيف الذي هو شافي في شرط ان العلم كما ان  
به من الانذار والتخوف والصوفى عفا عنكم الشيخ الله سبحانه

به مخور او قال الله عز وجل من ذلك من يقولون علموا العلم  
الكثير فغير العلم الكثير بالكلية وقوى بعد كل شيء من مرد ما  
اذكر ان لا يرى الخطاب الذي كان وقوى لا ترى على  
البن الله عز وجل بالياء والثاب والفرقة بالادوية عن الحسن لا يرى تعالى  
ولا اشياء الامساك منه ومنه ينفذ الرمة وما ينفذ الا الصلوة الى  
وقوى لا يرى الامساك منهم ولا يرى الامساك منهم وروى ان الله كان يحمل  
النفس والطا والصحة وروى ما في الجرحى يرى كانه لا يراه وقيل  
اول من لا يرى العذاب اموات منهم فالتدبير كما فيها كذا  
الارز وروى ان الله عز وجل عذاب النيران والحق الصوفى من العلم

الرسول لم يبعثوا الا من يدرك لا مفر من ولا ما بين  
بها داود في الصوفى وخهان ان جمع الى ما  
وسمى انى يقولون عارضا لما يمتد من والمحال  
فصح والظاهر العذاب الذي كرم من جاف السماء  
من حيا وعن اذا عرض واصافة مستقبل  
معرفة دليل وقوعها وهما مضافان الى  
الهمود القول قوله مضمون العارل هو  
الهمود من قال همود بل هو وقوى بل ما  
به مخور او قال الله عز وجل من ذلك من يقولون علموا العلم  
الكثير فغير العلم الكثير بالكلية وقوى بعد كل شيء من مرد ما  
اذكر ان لا يرى الخطاب الذي كان وقوى لا ترى على  
البن الله عز وجل بالياء والثاب والفرقة بالادوية عن الحسن لا يرى تعالى  
ولا اشياء الامساك منه ومنه ينفذ الرمة وما ينفذ الا الصلوة الى  
وقوى لا يرى الامساك منهم ولا يرى الامساك منهم وروى ان الله كان يحمل  
النفس والطا والصحة وروى ما في الجرحى يرى كانه لا يراه وقيل  
اول من لا يرى العذاب اموات منهم فالتدبير كما فيها كذا  
الارز وروى ان الله عز وجل عذاب النيران والحق الصوفى من العلم



وهو اشبههم بطيريهم الروح من السماء والاله  
ابوابهم ففعلت الروح الانوار وصوتهم  
فكانوا عنها سبع لاله وشانه ايامهم  
فطر حليم في التجرد وديان هوذا الهنا  
المؤمنين خطا الى حبيب عتيق وقلوبهم  
في حطيت ما تصيدهم من الروح الاماني  
لهو من علة الطير من السماء والارض فذبحها  
عليه انه كان اذواء الروح فوجوه الاله في افعال  
به واعوذ بك من شرها وشر ما ارسلت به

وجازت هيب وغير لونه من قول ليدار وول الله ما توافي في قولها واخاف  
ان يكون مثل قومه اذ حث الله هذا عارض من طرنا فان قل  
ما فائدة اضافة الرب الى الروح قلت الاله على الروح وتصرف اعنيها  
بما تشهد لعظم قدره لانها من اعاجيب خلقه واكابر موده و  
الامر في قولها موزع من حبه عز وجل لا تعصده ذلك وقوية ارضية اي  
فيما مكنا كماله ان احسن في القسط ما في جامعة ما من الامور  
المستشع وشبهه منحت الارض الاصل في مهما اما طبعه اعد  
الذكر في طير الالف هاء ولقد اخذ ابو الطيب في قوله ليعزل ما

لجعلت لوصلة مثلها فيما اشهد الاله فمش  
من دون لانه الخطوب وقول لانا مكناهم  
هو الاول ولقد ساعله عن رايه في القرآن فاحسن  
سنة واسد قبح والاراء هو الحق في التوح وادخل  
في اي شام من الاعيان وهو القليل منه فان قلت  
بدون قلت بقوله خما الخي فان قلت ليري  
لاستيقا موزي العلم والطرف في قوله  
شاه اناسا لانك اذا ضربه وقت اسائه  
فانما صرته فيه لوجود اسائه فيه الا ان ادخلت عينا دون  
الطروف في ذلك ما هو الا انك من الفرض وخرجت مود وقدر  
موزع وغيرها والمراد اهل القرية في ذلك لعله من جوعون الذين ما  
نوب الى الله في الخذل وهو شفعنا من رايهم الى الله حيث قالوا هو لا  
شفعنا وناجى الله واحد مفعول اخذ الجمع الى الذين المعزوف والساني لله  
وقربا باخال ولا يصح ان يكون قربا بانه مفعول اناسا والقمة يد لائمه لفساد المعنى  
وغيره فربا بانه مفعول الراوي المعنى في منعهم من الخلال الهنهم ما سلفا عنهم  
وذلك اشار الى امساج اوصه القبة لهم وقصلا لهم عنهم اي ذلك اراقتهم  
الذي هو اخذ هذا اله الهه وشره من رايهم وافضلهم على الله الارب من توبه







والله كان ذمها رخصة فحمله الله والخ  
لا تهمم كلهم من شتمهم طمس حجة والآية  
تسبى فضاؤه سابق ونحو قوله وأما طه  
فحمله هربا بقوله حمله الذي لانه حيران  
دخلت البيا لاصحابها التي قال الآية على  
الرجح لو قلت ما كنت ان يداها برجا  
الشرى الموضع في مغرة القدر على كل  
وغيره يندد ويقال عيب بالمراد المرفوع  
الاول الاسر هذا الخ حكي بعد قوله مضجعو

وهذا المنارة الى العذاب دليل قوله قد وهب العذاب واسجن الظلمة  
لمح على اسفرائيل بنوع الله ووعيد وفوه وما ختم من اولوا  
الغمر اولوا الجذ والسابق ومن جود ان يكون النجس والاولى الغمر  
بعض الانبياء قيل بعد روح صبر على اذى وبه كانوا يضربونهم في حصى  
وابراهيم على البارود وان واسجن على الراج وتغفر على فقول  
وذلك ايب بصر ونوسف على الحب والعين والمود على المتروكي  
قال له قوله الممدون بالكل من روى شهادين وداود على خطيئة  
ادعيت منه وعيسى لم تضع الله على الله وقال انها مبراة عيرها ولا تهم

علمه السلام ولم تحمله عنما وفيه من لا  
يكون للبيان يكون اولوا الغمر منه الرسل كغير  
بالعدايب لا ذرع لم تحمله فانه ذلك يهم  
رؤسهم فصوروا حبيد ماله لشهر في الدنيا  
ارواح اى هذا الذي وعظمت له كفاية في العظة  
لم تهاك الا للاحول عن الاما لم يوصل  
الطلع قراه من فز الراج في ذلك وفري  
هالك ربح الياء وكسر الهمز ففهم من هالك  
قوله الفاسقين عند رسول الله من قرا

سورة الاخفاء كتب له عشر حسنة بعد كل صلاة في الدنيا  
سورة الاحمد صلى الله عليه وسلم مدينة  
عند مجاهد وقال الضحاك وسبعين حسنة وهي سورة  
الغالب وهي تسع وثلاثون آية وفيه ثمان

بسم الله الرحمن الرحيم الا حمم الاضداد والحمم  
وامنهم من الدخول في الاسلام واوصدوا غيرهم عنه قال ابن عباس روى  
الله عنه هذا المصحف يوم يندرج من مقامه انوا اما عشر رجلا من  
أهل الشرب يصعدوا الناس عن الاسلام ويأمرونهم بالدم وقيل اهل الكتاب



الذين كفروا وصداق من ايدى منهم الضعفاء وجوار  
اصل اعمالهم اذ لم ياتوا بجمعها ولا بجمعها ولا بجمعها  
لكنها من شغلها وشغلها على هذا الضمالة من الابرار  
لما اجتمعوا وتغنى بغيرها واجتمعوا ضالوا في  
كما اتصل بها في الدنيا والجمع للمعاني في قوله  
مكابر من صفة الارحام وقيل الاسارى في  
الجوار وقيل اطلوا بجمعهم من الابرار لرسول الله  
سبيل الله بان نصره عليهم واظهره وند على

قال مقاتل وهم ناس من قريش وقيل من النصارى وهو صريح في  
الكتاب وقيل هو عام وقوله فانه نوازل على حجة اختصاص الانبياء  
بالمعنى على رسول الله من بين ما يجب الايمان به فظيما لاسباب  
وتعليما لانه لا يصح الايمان ولا منه الا به وكذلك بالجملة لا يجوز  
التي هي قوله وهو الحق من زعمهم وقيل من انهم انهم من جندهم للخراب  
لا يرد عليه النسخ وهو اصح ما فيه وقيل انزل على السماء للمعجول  
ونزل على الناس الفاعل ونزل بالتحريف كقوله تعالى  
سنتهم بالبيانهم وجمعهم الصالح ما كان منهم من الكفر والبدعة اوصى لهم  
جنتها او نزلهم واصلى لهم اى حالهم وشأنهم التوفيق امور الدنيا

عظائم من النصر والمأييد دلا مشددا  
من وهو اصل الاعمال اذ لم ياتوا بجمعها ولا بجمعها  
ابطل وهو لا يجوز تحذير كون ذلك تحجب  
فان ذكر هذا السبب فيكون محل الجوار  
على الاول والمباطل لما لا ينفع به وعن مجاهد  
نفسه على البيان المفسر لذلك مثل  
الداس امثالهم والنصر الجمع الى الناس اى الى  
قريبه نصرت امثالهم لاجل الناس لم يعبروا  
للمثال فليت وان جعل المانع بالبيان مثلاً  
لعمل الكفار والاباح والاعمال الجني لا لعمل المؤمنين او في ان جعل الامتثال  
مثلاً لخيرية الكفار ونكر السبب من لا يجوز المؤمنين لغيره الكفار  
وهو المحرّب فصرف الوفاي اصله فاضربوا الوفاي ضرباً محمداً  
الفعل وقدر المصداق اذ كانت متناه مضافاً الى المفعول وفيه اختصار  
مع اعطاه معنى التوكيد لذلك نذكر المصداق وذلك على الفعل بالنصبه التي  
فيه وضرب الوفاي عذار عن التاكيد والواجب ان يضرب الوفاي  
خاصة دون غيرها من الاعضاء وذلك لانه يقولون ضرب الامير  
دفعه فلا وضرب عنقه وعلاه وهو ضرب ساقه عنه اذا قتله



وذلك ان قيل الانسان المشرك ان يكون يصرف  
 الفيل الى الواحد يصرف الارباب طاعة  
 من المعابد كما ذكرنا في قوله ما كنت ابدلكم  
 الخلطة والسيد بالحق في الفيل لما جازع  
 وهو جازع العيون والطائر العصفور الذي هو راسه  
 ولقد اذ في هذه الخلطة في قوله فاضربوا  
 منهم كل بيان الخنثيوهم اكثر من قتلهم  
 وهو العليظ او اقلتهوهم الفيل والجرار

تسددوا النوايا فاضربوهم والنوايا في الجمع والاشهاد انهم من  
 وقد امتنعوا ان يفعل بها مضمين اي فاما امتنعوا منها ولم يمتنعوا  
 فدا واللعن الخبير بعد الامتناع ان يمتنعوا ليهزمه فيلزم  
 انقاد وهم خان فليست كذا حكم اسارى الفيل كذا فليست لما عهد  
 واحكامه فاحذر من افعالهم واما اسير فاحذر ان يمتنعوا في الامانة  
 في الفيل والقد لا يكون في الآية بل ذلك انه يريد في قتلهم وعن مجاهد  
 ليس اليوم من ذلك فدا الله او اسلم او ضرب الله او جردوا بالقران  
 يس عليهم بترك الفيل فاستروا او من عليهم في الجوزة وتوهم  
 من اهل الامانة والعدا ان يفادى بقتلهم اسارى المشركين فعدوا

بنيته والمشهد وانه لا يرى فدا الله ولا يمتنع ولا  
 رب المسلمين واما الشافعي فيقول للامانة  
 ب ما انقضاء نكاح المسلمين وهي الفيل  
 اولى المسلمين والمز وخشع دار سيرة الله  
 يحيى وعلى انا الحق في فدا الله كذا  
 في احكام الوار وفي فدا الله الفيل في الفداء  
 الولا لغو الا بها كالبساح والكرام قال  
 دارها ما حاطوا الا وحيلا لا كورا

رسمه  
 بها فاذ انقضت فكانها وضعتها وقيل او ذارها انا ما يعني حتى يزل  
 اهل الحرب وهم المشركون شركهم ومعاصيهم وان يسلموا فان قلت  
 حتى لم تعلق قلت لا يخالف من ان يعلق القرب والسدا والقران الفداء  
 فالعق على كل المعنى عند الشافعي انه لا يوافق في ذلك الا ان لا يكون  
 حرب مع المشركين وذلك اذا لم يملكه وقيل اذا لم يملكه عليه السلام  
 ويحدث في حقيقته اذا علقوا القرب والسدا فالعق انه يقابلون وتوسرون  
 حتى تضع جسد الحرب الا واذ ذلك حسن لا يشوبه للمشركين والاعلى  
 بالنسبة والعدا المعنى انه من عليهم وفدا في حقيقته حرب فدا الله الا









دهان عجل ولا حمار ولا شاة ولا آفة  
من يطول النخل فحاطه الشبع وغيره  
ولما رأت فرقة رؤسهم فادبرتهم  
تخبر من حبل رسول الله صلى الله عليه  
يلقون له بالانها وبانها فاحترقوا بالاولاد  
الساعة على جهة الاستهزاء وقيل ان  
قالوا ذلك للعلماء وقيل قالوا لعبد  
وقد سميت فيمن شئنا انما هو من  
الرجل وهو اسنانها الشاة فاحترقوا  
يقرب منها دهر الله هدي بالثوب والناهي بواهي اعانته عليه ما  
انا هجره واتوا به وعن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل واعطاه وقيل  
الصبر فذا دهر لقول الله تعالى ولا تستهزوا المشركين ان ياتهم بذلك  
استمال من الساعد نحو قوله ان يطاوه من قوله رجالا مؤمنون  
مؤمنات وقيل ان ياتهم بالوفد الى الساعد واستندوا في الشربة وفي  
في مصاحفهم املا ذلك فان ذلك مما عجزوا عنه فقلت قوله  
فانهم لم يمتنعوا ان ياتهم بالساعد فكلهم هم ذكرا هم اخذوا هم وانما لهم  
انما اخذوا الساعد يعني لا يستعملون الاخذ حسدا لقوله يوم يذكرا الانسان

يصل قوله فقد جاء اشراؤها على الفرائض فقلت  
لما قول كقول الرمي زيد فالحق بالانها الزينة  
الاول الاسود  
ثم يمتدح فذكر اشراها اوله يندوا في  
انها لا يلبس على الله عليه وعليهم منها واشفا  
لأن المال والنجان وشهادة الزور وطول الخيام  
اسام وفري تغند تون جنة وهي عريته لم يرد  
عن ابن عباس وما الخوف ان يكون غلط من الادي  
على ابي عمرو وان يكون الصواب ففقه الغين من غير شديتكوا  
الجنين فمما يذكر في هذا كحال المؤمنين وكحال الكافرين قال اذا علمت  
ان الامر كما ذكر من معادته فولا وشفا فولا فاش على الله  
من العلم فخذ الله والمواضع به في النسيان فخذ الله  
ودنوب على ذلك والله يعلم اخيرا لكم ومنه والكم ومن قبلكم  
في اعمالكم ومنهم من الخوف والناهي ومنه خفي وان  
نفسه في الساعد وعن شفيح ربي فله ان سئل عن فضل العلم فقال  
الرسول قوله حتى ياتيه فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنوبه فاعلم  
تعد العلم وقال اعلموا انما الحبيب الانما لعبت ولما في قوله وسأعزوا الى

مغفرة وقال اما اموالكم واولادكم فمنه  
 وقال واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله  
 يدعون الحرس على الجهاد ونسبوا  
 سورة في معنى الجهاد فاذا اذلت وتروا  
 كما هو اوشى عليهم وسقطوا في ارضه  
 اذا قوت منهم يخشون الناس فحسبكم  
 تحملا وجهها الا خوفا العيال وعرف  
 فيهم محكمه وهي اسد القران على المناد  
 الشيعه لا يرد عليها من قبل الرضا القدر

وهو غرر من شيوخ التوهم القيمة وقيل هي المحمدية لانها حين تحدث  
 رويها الانبياء ولها النبي ثم شيعته بعد ذلك او شيعته في قوله  
 قوله عبد الله سورة محمديه وتري فاذا اذلت سورة وترونها اقبال  
 على الدنيا للعلل ونصب الفناء الذي فقلوبهم مرضهم الذين كانوا  
 على حري وعيوبهم الا انهم نظروا النبي عليه من التوب اي شيعته اصابهم  
 جبننا واهلها كما ينظر من اصحابه العشرة عند الموت فاولوهم  
 وعبد معني قولهم وهو اقل من الولي وهو الغرر ومعناه الدعاء  
 عليهم لانهم المذكرة طاعه وقول معروف كلامه مستأنف اي

مرفوعه هي حكمة قولهم اي والواطاعة وقول  
 وقول معروف وشهد له فراه اي يقول  
 اذا عزم الامر اي جد والعزم والجهد والاحتياج  
 اسناد الاحتياج ومنه قوله تعالى ان ذلك من  
 حكمة ربنا لعل الحرس على الجهاد او فلو صدقوا  
 بهم فيه البسنتهم عسيت وعسنت لغه  
 بلون عسيت فاعل عسيت انفسهم واولو الجهاد  
 من جهه غريب وقد مر الكلام من السيد الرضا

على طريقه الاحاط بكمالاته في التبع فان قلت ما معنى قول عسيت ان  
 توليتم انفسكم والادبر فقلت معناه هل سوف تمكروا بساد قل فقلت  
 تمكروا يعني هذا كلام الله عز وجل وهو حاله كان وما يكون فقلت معناه  
 انكم لم اعهدهم منكم انما ان يقولوا لكم من ذاقكم وعرفتم منكم وذاقوا  
 تحذروا في الاموال ان يقولوا لكم لا يملكون منكم ولا يملكون منكم ولا يملكون منكم  
 الباسر وقلوبهم لسانهم منكم من الله واهل الجاهل انفسهم  
 والارض وينقطعوا الزمان كما يصر على الملك وفيها الكافي الذي وقيل انهم  
 ولولاهم عن ذلك الله وسيد ان جعلوا انما كبر عليه في الجاهل من الاشاره  
 الارض بالغاو والشافيع وقطع الاجابة بغير الله فاعلموا بغيره واول النيات



وقري ولهم وفي قوله علي الطالب  
ولا عشمه خرجت معهم ومشي  
بافسادهم وقري وقطعوا ونقطه  
اشيان الى المذكورين لعنهم الله لا تضاد  
الطافه وتدخلهم حتى صموا عن الله  
طوبى للمدري وخونان زيد الدين امنو  
نفسه قري الى الوحي اذا اطاعهم فاذا اذله  
لست المباحين فيما بينهم يصحرون  
ويصنفونه وما فيه من المواظ وال

حتى لا يخبروا على المعاصي ثم قال امر على قلوب افعالها  
وامر معي بل ومنع المنور للفتن على ان قلوبهم ففقدوا لا  
توصل اليها ذكر وعن فساد اذ الله يجد في القرآن اجرام معصية  
الله لم يدرى ولكنهم اخذوا بالمتشابهة فان قلت لم يكونوا قلوب  
واضعفت الاقوال اليها قلت اما الشك فيه فاحتمال ان ينادى على طوبى  
فامسك به منهم امرها في ذلك او ينادى على بعض القلوب وهي قلوب  
الناس من ايمانهم الاقوال فلا بد من الاقوال المختصة بها وهي  
اقوال الكفر التي استعملت فلا يشرع وقري افعالها على المصدر الشيطان

وقري وقري خبرنا ان قلوبنا ان يدعوا  
ولكون العطايم من السؤل وهو الاسير  
من لا علم له بالمصير فيف والاشياء جميعا  
قال والاماني وقري وامرهم تعالى الشيطان  
لما امرهم وقري وامرهم على النفاق واليهود  
وقري سؤل لهم ومعناه كبر الشيطان من  
في حال قلوب من قلوب اولئك اليهود كروا  
بعد ما شئتم في القدي وقري وقري وقري وقري  
الذين قالوا القائلون اليهود والذين كرهوا انزل الله اليهم وقري وقري  
عكسه وانما قول البنا في قري وقري وقري وقري وقري وقري وقري  
وقيل بعض الامر التذنب رسول الله او بلا الله الا الله او نزل القائل معه  
وقيل هو قول احد القدي من المستزكرين سنة طبعكم في النصارى على عدا  
رسول الله والذين عن الجهاد معه ومعنى بعض الامر في بعض ما امر به  
او في بعض الامر الذي نهى الله تعالى اسرارهم وقري اسرارهم على المصدر  
قالوا ان الله ستر افعالهم فافساده فكيف يعملون وما جعلهم جليلين  
وقري قلوبهم ويحتمل ان يكون ماضيا ومضار عما جاز في احد قلوب  
كقوله ان الذين لو طغوا لكانوا عيانا لا توفى احد على معصية الا نصر

الهلاك في وجهه ودين ذلك انسان  
 الله من كان نبي رسول الله ورضوا  
 احفادهم واخراجهما اليها الرسول  
 نفاهم وعدا ولهم له وكانت صدور  
 تعرفنا لهم وذلك ان الله لهم حتى تعرف  
 شيماءهم ولا منهم وهو السجده  
 ما عرف على رسول الله تعرفه الا  
 شيماءهم ولقد كانوا يعمل العزوات

فكلهم الناس قاموا اذ انزلوا واشجوا على جبهه من وجوههم  
 ثم كنوا قد انما حق فارقت اي فوضت الامم فيهم ولهم  
 فالت الاول هي الداخله في جواب لو كان في الامم ما كان  
 في المخطوف واما الامم في واشرفهم فوافقه مع القول في جواب  
 محذوف في سخن القول في سخن واسلوبه وعن ابن عباس هو قولهم  
 ما انما اطعن من الثواب ولا يقولوا علينا ان عصياننا من الغياب قيل  
 الحق ان يكن كلامك ان نيسله الى سخن من الاعا ليعطى له صاحب كالمع  
 والنور قال ولقد جعل الله لهما منهن والحق تعرفه ووالله اب  
 وويل للخطي لان لا يعرفك بالعلم عن الصواب اخباركم بما يحكمكم

الله حسنه لغيره فيموتوا لان الحق على حسب  
 الحق ففهم وراهم ففهم وسبوا تسكون الواو  
 لم وفرضوا ولهم نكحهم وبعلمهم وسبوا اليها  
 لها اني وقال الله لا تسلموا قال ان يكونا ففهمنا  
 وسخطا على الله اني عملوا في دينهم ففهم  
 رسول الله طر وهر ففهمه والنصر او سخط  
 يدالي تصبوا في مسافر رسول الله اي سخطا ولا

عن اوطاهم وفيه روضا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا  
 اي لا يخطوا الطاعات بالكاير ففهموا لان روضا الصواب ففهموا  
 النبي ان قال ان سخطا على الله وعن او العاليه كان احباب رسول الله  
 يرون انه لا يصبر مع الامم حتى لا ينفذ مع الشر لا يعمل حتى ركب ولا  
 يطلبوا العلم الكرم وكانوا اخافوا الكاير على اعمالهم وعن خذف ففهموا  
 ان سخطا الكاير اعمالهم وعن ابن عمر كان في الله ليس شيء من حسنا ما الا  
 ففهموا لا حتى ركب ولا يخطوا اعمالهم ففهموا اما هذا الذي سخطا على الله  
 ففهموا الكاير الموحيات والقوا حتى ركب الله لا تعفوا ان شره ففهموا  
 ما دون ذلك من شيا ففهموا سخن القول في ذلك ففهموا على اصاب



الكتاب وتقول لمن لم يصبها عرفها  
الصالح بعبادته السي وقيل لا يخطوها  
عباس لا يخطوها بالرا والشمعة وعبادة  
الحق ياكل الحنات كما ياكل النار الى  
المن والاذى ثمرانوا وهم كفا  
العبور ولا يفتوا ولا تضرعوا  
وغير السور وهذا الصالحه ولشرا  
والله بعدكم أي ناصركم وعن فساد  
الى صاحبها بالموادعة وفري فساد

تقولك انمو الصديق وتراومه وتذعنوا بحججه وما يدعونه في حلاله  
او منسوب باضمارا وحقوقه واسم الاعلى قوله **الاعلى** **○**  
ولم يتركس ونوب الاجل اذا ضلته فبدا من ولدا واحا **○**  
حزبه وحقيقته اوردته من فريده او ما لدن الورق وهو الغرض  
اضاعه عمل العليل وتطيل اوله بوزن الاز وهو من فصيح الكلام منه  
قوله عليه السلام من خافه صلوة العشر فكأنها وتراوله وماله اي  
اوردت عنهما فدا ونهبا نونكم اخوتكم نوب ايمانكم وتقولكم ولا  
تسالكم اموالكم اي فلا تسلككم خبثها انما انتم عنكم على

كسوها منكم اي تجهدكم وبطلبكم  
في العبادات وكل شئ يقال اخفاء في المسألة اذا  
لحق شارب اسناضله **○**  
وعلى رسول الله ونضن صدوركم ذلك  
ومعكم لان يذهب باموالكم والضمير في  
بعدكم طلب اموالكم او الخلل لانه سبب الاضعا  
وتخرج بالشا والسمع فحججهما ورفع اضعاكم

يا مخاطبين هؤلاء المؤمنون ثم اسنانف وصفهم بانهما قالوا  
وما وصفنا اقبل ندعول لنفقهوا في سبيل الله قيل هي النفقة في  
المنز وصيل الزكاة كما في الال على انه لو اخفاهم ليجلهم وكبرهم  
المعطي لقطع عنهم انهم يدعون الى اذاع العشر فمكنا من محضون به  
ثم قال ومن سئل بالصدق في اذاع العشر فلا يرداه ضرر عليه ولما سئل  
على نفسه فقال سئل عليه وعنه ثم اخبر انه لا يامر بذلك ولا امر  
اليه ليجلته اليه فهو الغنى الذي يستغنى عن الحاجات ولكن ليجلته وفيه  
الى الثواب وان سئلوا متطوعون على وان لم يوافقوا سبيل قومهم  
تخلو قومكم ولا تخلف في صفة كراهية في الامان والفري فمكنا من محضون بهما











والأرض والسموات فادرككم في غفران  
 حكمته وحكمته المعقود للثابت وتعد  
 رجباً تحسنته سائفة لخصته جث  
 الكبار وتعد الكبار الوفاة سيقول الله  
 لا انظر منكم في معاني الخبيثات  
 الله انظر واما وعد الله لاهل الجنة وهذا  
 من معاني حكمه معاني حكمه اذا فعلوا ما وعد  
 هو قوله تعالى ان من جوامع الدنيا حسنة

فوقها الصبر والسرور والطمع لا يفتنون الا فيها طبعه وهو قسطهم  
 لا يفتنون الا في هذه الدارين فلو تعلموا طاهر من الدنيا فان  
 قلب ما يعرف من خصال الصواب قلت الاول اضرب معناه  
 ان يكون حكم الله في الدنيا والآخر والآخر والآخر والآخر والآخر  
 الجنة الى الموصية الى وصفهم بما هو طهر منه وفيه الجليل وفيه الفقه  
 فللمخلص هم الذين بلغوا من الجنة الى قوم اولي بالسنن  
 من جنسهم فوهم مسلمة واهل الوردة الذين جازيهم بولك الصدوق  
 الله عنه فان مسرتك العرب والمزيد من هم الذين لا يقبل منهم الا الله  
 او النصف عندك في حصة ومن عداهم من مسرتك العرب واهل الكتاب

ولا تفر من الجنة الا من اهل الكتاب واليه  
 هذا دليل على صانه اهل الكتاب واليه  
 رب في ايام رسول الله ولكن بعد وفاته  
 وله تعالى في قوله تعالى ان من جوامع الدنيا  
 من الروم ومنهم من سلبوا ثبات  
 بل منة من اعطى الجنة فان ذلك  
 وكان ذلك في ايام رسول الله فليست  
 اهل الجنة الا من اهل الجنة على ما علمه من

يعتبر فيه صبره في الدنيا وعلى قولنا ان اهل الجنة  
 لا يفتنون الا في هذه الدارين فلو تعلموا طاهر من الدنيا فان  
 لو لم يكن من قبل من في عروة الجنة او سلبهم من طهوف الى  
 نعم الله عليهم اي يكون احدا من اهل الجنة فلهذا لا يفتنون الا في الدنيا  
 وفي قوله اي او سلبهم من عروة الى ان سلبوا انفي الجرح عن هؤلاء  
 من ذوي العاهات في الخلف عن العروة وفري رسله ونعزله بالهوى  
 هي في الرضا والسمعة في هذه الدنيا وخصتها ان الذي صلى الله عليه  
 ترك الجنة تحت جوامع امة الخراج في هؤلاء اهل مكة فيهم  
 قسوة الاخلاص فلما رجع دعا امير المؤمنين عليه السلام فقال انما

على نفس لما عرف من عبادوا في الماهر وما  
 على نجل هو اعرفها من واخيت الله  
 انه لم يات بحوب وانما خازن الخلد الشبه  
 وقالوا ان شئت يطوف بالبيت فاق  
 ان يطوف رسول الله واخبرني مدحهم فانه  
 الله لا يخرج حي باجر القوم ودد الناس  
 وكان منهم قال خابرني عبد الله لو كنت  
 كان رسول الله خالسا في اصل السيف وقدر  
 عبد الله بن الجفل وكنت عامرا على راسه ويرى غصن من السيف اذ  
 عنه فترعت الغصن طيرها بغيره على القوت ذوبه وعلى الارض  
 وقال الحمد رسول الله لم يزل يمشي في الارض وكان عند المشايخ  
 وخمس مائة وخمسة وعشرون وقيل الفا وانعامه وقيل  
 الفا وثلثمائة فعلم ما في قلوبهم من الاخلاص وصدور الضمان فيها  
 بالاعوا عليه فابرك السكينة اى الطمأنينة والامن بسبب الصلح على  
 قلوبهم وانما لهم محاسن ما وفرى والاهم وهو فتح خيبر فحب انصارهم  
 من مكة وعين الحسن فتح شجرة هو اخافه اسرعوا اليه فادماوا ما لم  
 تشرى لخذونها من غنائم خيبر وكانت اصداف عظماء من الرقة فيها

هذه اى قول الكهنة المعاندة ومعاذ الله من يفرقوا عباد الله اوى عبادهم  
 هو ان في جزوه فيس في قال لم يفرقوا عبادها المائل من الجولة قد  
 ابحا الى الله تعالى فذكر عليها واسمولى والطير على لها وسكنوها وسجود في  
 لخير السبب بفعل مضمر من فداها الله ما قدره وحقى الله اخرى  
 فداها الله واما المرفدوا واعلمها جنة لا حرى والرض على الله والى الله  
 لم يفرقوا وديارها بالاحمر السنداء والحرى باضمار ذى قال فليس  
 قواه والى الله اية الله من كفى موهبة فليس هو كلامه من معناه والله  
 الكهنة اية للمؤمنين فداها الله وسجود ان كثر المعنى وعنده الله المعاندة فداها الله

والنصف بعد ان عثر الحديده وخلق  
 المؤمنين الى نور القصة ففعل الكهنة  
 ذى النافس عنكم ففعل اهل الحية  
 والنصفين فقدى الله في قلوبهم القوت  
 ولما ذكر عن الكهنة اية للمؤمنين  
 لم يفرقوا والى الله عليهم وقيل ذى  
 نهارا من فداها الله الى السنداء  
 الله وديارها صراطا مستقيما  
 فعل الله واخرى معطوفة على  
 هذه اى قول الكهنة المعاندة ومعاذ الله من يفرقوا عباد الله اوى عبادهم  
 هو ان في جزوه فيس في قال لم يفرقوا عبادها المائل من الجولة قد  
 ابحا الى الله تعالى فذكر عليها واسمولى والطير على لها وسكنوها وسجود في  
 لخير السبب بفعل مضمر من فداها الله ما قدره وحقى الله اخرى  
 فداها الله واما المرفدوا واعلمها جنة لا حرى والرض على الله والى الله  
 لم يفرقوا وديارها بالاحمر السنداء والحرى باضمار ذى قال فليس  
 قواه والى الله اية الله من كفى موهبة فليس هو كلامه من معناه والله  
 الكهنة اية للمؤمنين فداها الله وسجود ان كثر المعنى وعنده الله المعاندة فداها الله





ما قال الكذب ومنع العرب ليدخلوا  
لغير الطاعة مؤسسين ولم يدخلوا في الامم  
لغير بلوا وشرفوا ومنعهم من غير  
يكون ان يعمل فيه ما قبله اي بعد ما قبله  
في باب الوقت وان لم يصيب ما مما يباد  
وسكنه المؤمنين ولا سيما الكوفة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كعبه  
وعبد المولى ومكر خفيصا لا خفيصا على

من عابده ذلك على حكيمة فوشى مكة من العام لفاياها ليام فعمل ذلك  
وتسبوا فيه كذا قال عليه السلام على الكذب يسبوا الله الرحمن الرحيم فقال  
يسبوا الله الرحمن الرحيم فقال الكذب ما سبوا الله الرحمن الرحيم فقال الكذب  
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لعلنا نعلم ان رسول الله ما صرحنا له  
في البيت ولا في المال ولا في الكذب هذا ما سبوا الله الرحمن الرحيم فقال  
فقال عليه السلام كذب ما سبوا الله الرحمن الرحيم فقالوا لعلنا نعلم ان رسول الله ما صرحنا له  
الله في المساجد اننا نعلم ذلك ونسبهم وامنه فانزل الله على رسوله  
السكنة فوفروا وحلوا وكلمة القوي يسبوا الله الرحمن الرحيم  
ومحمد رسول الله وداخداها الله لبيته ولان من معه اهل الخير

محمد وقيل في كلمة الشهادة وعن الحسن  
ومعنى انما فيها الى الشورى انما سبوا القوي  
نوى وفي مصنف الخرب بن سويد صا  
او هو الذي في مصنفه المالحج راي  
الخروج الى الحديث كانه واصحابه  
نوا وصبروا فغضروا على اصحابه  
من التهمة اخبروا في علمهم ذلك  
ما احدث ذلك قال عبد الله بن ابي ربيعة  
الله بن نوفل وفي رواية من الخرب والله يملكها ولا ضرر او لا راسا  
المسجد الحرام وراى من سبوا الله رسول الله وراى صدقه في راي  
وكبريائه تعالى الله عن الكذب ومن كذب على الله كذب على الله وراى  
الفعل لقوله صدقوا ما عاهدوا الله عليه كل قاتل برؤوس الخرب  
لما صدقوا صدقه سبوا راي وفي كونه وجعلوا صدقه ملجأ للخرب  
بالعز في الصحيح والحكمة الدالة وذلك ما فيه من الاملا والشكر من المؤمنين  
التي لا يجوز من قلبه من رايه في حياض الرولة الامنها صدق الرو  
عليه السلام بالخبر على محيها لراى اسباب الخراب ويحذر ان يكون الخرب سبوا  
الحق الذي هو يفتن بالباطل والحج الذي هو من اسبابه ولان كل جواب على الاول هو



جواب قسمة مخدوف فان طالت ما  
عز وجل قلبت فيه وهو ان  
لعمري ان قولوا في عبادهم مثل ذلك  
تستحيه وانريد لدخل جميعا ان  
عني لسان ملك داخل الملك  
الله لا يحياه وقصر عليهم وقيل هو  
بن الحكيم والنعيم في الخوخ مكافا  
دون فتح مكة فصار وهو فتح مكة

لعمري ان قولوا في عبادهم مثل ذلك  
تستحيه وانريد لدخل جميعا ان  
عني لسان ملك داخل الملك  
الله لا يحياه وقصر عليهم وقيل هو  
بن الحكيم والنعيم في الخوخ مكافا  
دون فتح مكة فصار وهو فتح مكة

لعمري ان قولوا في عبادهم مثل ذلك  
تستحيه وانريد لدخل جميعا ان  
عني لسان ملك داخل الملك  
الله لا يحياه وقصر عليهم وقيل هو  
بن الحكيم والنعيم في الخوخ مكافا  
دون فتح مكة فصار وهو فتح مكة

أحدث في قلوبهم من هذه الشبهات  
التي تورد في ذلك سبعة عشر من هذه الشبهات  
على الله عليه السلام وأما قوله تعالى  
في وجهه السجود وقال السجود وجهه  
مورثك قلب ذلك إذا لم تدرك  
الشيء وذلك ربا وتفاوت بينه وبين الله  
الذي لا يخلو الخالق الموجه لله وعز  
أعبدنا في قلوبنا نحن الذين نصل في

القلب الذي لم يزل في قلوبنا من هذه الشبهات  
وغيره من هذه الشبهات من هذه الشبهات في القلوب  
لكنه من هذه الشبهات من هذه الشبهات في القلوب  
التي تورد في ذلك سبعة عشر من هذه الشبهات  
على الله عليه السلام وأما قوله تعالى  
في وجهه السجود وقال السجود وجهه  
مورثك قلب ذلك إذا لم تدرك  
الشيء وذلك ربا وتفاوت بينه وبين الله  
الذي لا يخلو الخالق الموجه لله وعز  
أعبدنا في قلوبنا نحن الذين نصل في

القلب الذي لم يزل في قلوبنا من هذه الشبهات  
وغيره من هذه الشبهات من هذه الشبهات في القلوب  
لكنه من هذه الشبهات من هذه الشبهات في القلوب  
التي تورد في ذلك سبعة عشر من هذه الشبهات  
على الله عليه السلام وأما قوله تعالى  
في وجهه السجود وقال السجود وجهه  
مورثك قلب ذلك إذا لم تدرك  
الشيء وذلك ربا وتفاوت بينه وبين الله  
الذي لا يخلو الخالق الموجه لله وعز  
أعبدنا في قلوبنا نحن الذين نصل في

القلب الذي لم يزل في قلوبنا من هذه الشبهات  
وغيره من هذه الشبهات من هذه الشبهات في القلوب  
لكنه من هذه الشبهات من هذه الشبهات في القلوب  
التي تورد في ذلك سبعة عشر من هذه الشبهات  
على الله عليه السلام وأما قوله تعالى  
في وجهه السجود وقال السجود وجهه  
مورثك قلب ذلك إذا لم تدرك  
الشيء وذلك ربا وتفاوت بينه وبين الله  
الذي لا يخلو الخالق الموجه لله وعز  
أعبدنا في قلوبنا نحن الذين نصل في



بسم الله الرحمن الرحيم  
 بتقبل الحشوة والمغز من طين مدام  
 ونظيرهما معي ونظيرهما معي  
 وحان الحشوة المحدث لينا واذا ما وقع  
 مغزول ولا حشوة موحدة بالحق الحشوة  
 النيسر بعد النيسر ولا حشوة موحدة  
 وحشوة الموحدة من طين معي من طين مدام

ساقية وهي الجماعة المتقدمة منه وبعضه غيره وهو الذي وجد  
 حدى ناس قد اتوا الى الاول الملائكة واوحى الله لآلهة الملائكة ان  
 وآله الملائكة وجرى لآلهة الملائكة في القدر الى الامم من الذين  
 قتل فيهم ولا يملوا على هذا وحفنة فيهم خلقت فيهم فلا  
 ان تجلس في الذين الغسانين ليمية وشماله فسميت الجماعة  
 يدو الكون على سميت الذين من الغرب منها في اناسي ان اسما  
 اذ انا واداه في غير موضع في غرب في العارة فاما على اس  
 من النجار وهو الذي تسميه اهل البان شمالا وجنوبا هذا اذان حيلة  
 لتست في الملائكة العوان وهي لصورة الحنة والساعة فيما فيها

[illegible]

انفسكم حتى تساووا فيه رسول الله  
 خطب على اشد في يومه الذي  
 فقلت اني صابر فقال قد فعل الله  
 وعن الحسن ان ابا سفيان قال لما  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد  
 حنيفة الا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وعن الحسن ان ابا سفيان قال لما  
 لا يخاف في الله ولا في الناس ولا في  
 فساد الدنيا انما كانا يقولان ان اول  
 وقيل هو علمه في كل شيء وقيل هو  
 انهم يسمعون الخواص وان لا يسمعون  
 وانما الله فانه اذا بعث نبي من  
 فبقيت روحه الله سبحانه والروح  
 الشك في ان الله عليه فيه وعاد  
 وحقق في الحق فبقيت العادة  
 المشي فيه امر الله في ذلك العادة  
 ان الله سبحانه لما بعث نبي من

فساد الدنيا انما كانا يقولان ان اول  
 وقيل هو علمه في كل شيء وقيل هو  
 انهم يسمعون الخواص وان لا يسمعون  
 وانما الله فانه اذا بعث نبي من  
 فبقيت روحه الله سبحانه والروح  
 الشك في ان الله عليه فيه وعاد  
 وحقق في الحق فبقيت العادة  
 المشي فيه امر الله في ذلك العادة  
 ان الله سبحانه لما بعث نبي من

صار عبدك لطلب طاعة وتطهر  
 لانه زوا وتعلموا عن الله  
 لانه من الادب الذي يحافظه عليه  
 ذلك ان في اعطاه صاحب الشئ اعطاه  
 فبقيت له ان الله عليه وسلم  
 خبير والبراد يقول ان رسول الله  
 لكان الله اعلم ما في صدوركم  
 يكون كلامه على الكلام

فبقيت له ان الله عليه وسلم  
 كشيء لا يلو عن خوف لان  
 وقوله ولا يخفى الله بالقرآن  
 فبقيت له ان الله عليه وسلم  
 في محاطه القول الذي  
 المهيب المعظم عما  
 معنى ولا يخفى الله بالقرآن  
 باليقين وعن ابي  
 لا اكتم الا الشئ





تحمده لحيوط اعمالكم اني اخصيه جيوطها  
كما اني من الله انكم انتم اولوا الثابت اني اني  
نحو اني اني اني اني اني اني اني اني  
كانه فعل الاجل و كانه العلم والفتنة في  
ليكون له عذرا من طيب لحيوط  
انني اني اني اني اني اني اني اني  
التي علمها صبا في الاول عذرا  
يحل الله منها عذرا من طيب اني اني

عند البصر من صفها الصبا عند الاول لقوله اني اني اني  
والعالم من الذين اني اني اني اني اني اني  
منهم من اني اني اني اني اني اني اني  
لا اني اني اني اني اني اني اني اني  
من الطمان في قواه فيل علمك في حيوط من حيوط الاول اني  
اكلت الخضر مني وطونها و ما علك ومنه قوله عليه السلام اني  
من الرمح لها ينش لحيوط اولها من اخواته جميع الاول اني اني  
فانها اني اني اني اني اني اني اني اني  
وهي كسره ورواها الى الفساد جعل العمل بالشق في الخزان بالتميل كالداء

من حيوط الاعمال وخيبة الامال  
قد هما اني اني اني اني اني اني اني  
في العلم من الاندري اني اني اني اني  
بقوا كالمات في طر شيك لانك  
الله فلو اني اني اني اني اني اني  
بالبصر من صفها الصبا عند الاول لقوله اني اني اني  
التي علمها صبا في الاول عذرا

ان كما وضع لك موضعها مكانه  
في الغي في قولك اني اني اني اني اني اني  
انها اني اني اني اني اني اني اني  
مع حيوطها من صبا او صبر الله فلو اني اني اني  
لا اني اني اني اني اني اني اني اني  
لا اني اني اني اني اني اني اني اني  
من قلم اني اني اني اني اني اني اني  
وعن غير رضي الله عنه اني اني اني اني  
من محنة وفيها من طيب اولها عذرا في الخزان بالتميل كالداء





فخرج رسول الله  
فهم خفاة في منبر لولا انهم اشتد  
الله عليهم ان يظلموا ورد الانه على  
ما لا يحق على الباطن من شيا  
منها حتى جاء على النظم المستجل  
لها اذ موا عليه ومنها لفظ الخ  
موضع خلونه ومقبلة مع بعض  
بالاقتدار على التدبير والتميز

باللام دون الاضافة ومنها ان شفع فيهم واستغفاهم والسر كال  
عقولهم وطله صبغهم لمواضع التمييز والمخاطبات فهو ما لا يخلط  
على رسول الله عليه السلام وتسلية له والمطاطة لما اذا اختلف  
وسواء بهر ومخاض من اول السورة الى اخر هذه الآية ما مل  
كيف استدل بان يكون العمود الذي ينشئ الله وهو لم يمتد منه  
على الامور كلها من غير حصر ولا تشديد ثم اردت في هذا النبي  
هو من جنس البشر من ذوق الصوب والجهود في ادول شوا لا شاق  
ووظا الذكرة ثم ذكر ما هو على الذرة موادك فعضوا انموالهم ولا لة  
على عظمهم فهو عند الله نحرى على عقب ذلك مما هو اظهر وحسنه

به في حال خلونه بعض من المومن  
والغنية على فضيلة المبر واليه  
ومن ان يحضره بالقول حتى يحاط به  
نوار وكان صديق هؤلاء من المنكر الذي  
شاله فسطط من الاباب و  
عبيد ومكانه من العلم والرخد  
لذات ناعا على عالمه حتى يخرج  
منه سيرا في موضع الرقع على العاطفة

لكن المعنى لو يد صبرهم والصبر حسن الفهم ان شاع الى هو  
قال الله تعالى واضرب نفسك مع الذين يدعون ربهم وقولهم  
صبروا على ما توعظون منه المفعول وهو النفس وهو حسن في  
ومسقة على الصبر وهذا اصل الجس على الصبر او على الصبر  
صبر وولا لهم الصبر من لا يشترعه الاخر فان قلت هل هو  
من حتى يخرج من الدار يخرج قلت ان حتى تحسنه بالغاية الصبر  
يقول لك الشبهة حتى اسما ولوهات حتى تضعها او مذكرا  
لنحو والاعانة في كل غنية من افادت حتى يصبر الروح ورسول الله صلى الله  
عليه وآله صبر يصبر في الدار ليعطوا المراد والاشياء اليها فان كانت



فان كان في قوله المصطفى  
للهمة ان تصبروا الى ان تخرجوا  
فان قيل ان المصطفى راجع الى  
والله اعلم بغيره فليس  
عن قولنا اننا اولوا نعمته  
عقبة له اعلم ان الله  
بالمؤمنين صلواته  
مصدق انهم المصطفى

انما استعمل له في حديثهم  
انما جاء في الروايات الواردة  
رسوله فانه هم فقال  
فيما بينهم وليس في ذلك  
خالدين الوليد في قوله  
فخرج وخرج القاصي والباقي  
باي ما هو قوامه ونظيره  
تعدى ما قبله القاصي لان  
الذي هو نوح منه والفسوق

فثبت اليقين ان الله  
الشئ الذي يخرج منه من يد الله  
والفصد والاسلاف من الحق  
وما جاوروا او امر الله  
لب النيات والبيان والمعرفة  
ان من هذه النية التي لا  
ثم ما فرط من الولد الا في  
على المصطفى ان يكون  
لما لا يطعم وامر في  
اي كراهة استعملت في  
بعض جملتهم في قوله  
من العموم والقول على  
الانسان فحينئذ هو  
الذي له وهو لواء الشرب  
ادامته وعدن الى الله  
وتجاء وصبروا وصبر  
بل لا يكون الا ما مشا





الخيرة وهي الصالحة والنجاة الله  
 اليها وحمل الوصف بالجمال والبر  
 ذلك مما يشهد للانسان فيه عمل  
 فعمله في عظمها بالخير والقصور  
 الكائن والعباد واللائق بالادب والعبادة  
 واعتصم التواضع استندت والرسالة  
 فيمن الرضاة وهي الصالحة والبر  
 وتحتوي مغلر وموضعات متلها  
 له او مصدر من غير رتبة له فاقول

له والرشدة في القوم والفضل فعل الله والشرط ان يتبع الفاعل ذلك  
 لما وقع الرشدة عن رتبة العبد والفرق والذكر في مصدر الى المصدر  
 استقامه صار الرشدة كانه فعله فحاذ ان ينصب عنه ولا ينصب من  
 الرشدة ولكن الفعل المستند الى اسم الله والجملة التي هي اسم  
 الرشدة من غير ان يكون فعله مستند كانه فعل جري ذلك او كان ذلك  
 فضلا من الله ولما كونه مصدر من غير فعله فليوضع موضع رشدة الرشدة  
 فضل من الله لكونه موقفت فيه والفضل والنعمة بمعنى الافعال الاعمال  
 والله على احوال المؤمنين في اسمهم من الثمان والفاضل جريته

المعروف عن ابن عباس رضي الله عنه قال  
 وسلم على محمد بن عبد الله بن عباس  
 ل عبد الله بن ابي بانه وقال لخل  
 وقال عبد الله بن عباس رضي الله عنه  
 في روى حماد بن افضل من له وتول  
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 مشاويح الدوا وحافوا هما وهما

الحق في الادي والنعمة والنعمة  
 فوجه اليهم رسول الله عليه السلام واصلى بينهم فزيت وعني  
 فاما عليه السلام واصطلي او الذي لا يشطالة والظلم والصلح والحق والرجوع  
 وقد سمي به الظل والنعمة لان الظل يرجع بعد نزع الشمس والنعمة ما يرجع  
 من احوال الكفار الى المسلمين وفي الخبر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان  
 اياهم وخلف الاول من المؤمنين الذين طفق علي الراوي تلك الحقيقة  
 قطعه في طريقه ما كان على ما وجد فيه اسماء او الفاضل اسمها كما  
 ان الرعية او اسمها ما وجد في غير علي باول الرعية من المؤمنين  
 على فومها على المعنى من اللفظ والظاهر في معنى القوم والباس  
 وفي رواية عبد الله بن عباس رضي الله عنه فان قالوا اتخذوا القوم القوم







شهره بانه مسافرت و زود و زود و زود  
عزیز و الا فدا كان فيه ان يوصا بانه  
الحيدان المشهور عنه واما كان عنه  
الاعلى طوايف الاحوال ولا علم له بها  
الضمان و يعرف القلوب و علمهم من  
على الامنه و امن بفقهم عنه اذا له  
في حداثه غش حقه و قلعه اظهره  
منظيره نفسه تحفه من قوله الله و  
اوقاتهم و تصورهم من ذلك ان قال  
منه اخبرك منه حبيب الاله من الله و من الله من  
اللام و كل القول لو محضت من كلب الحسنة ان اجول طبا و في عمله عبد  
الله عسى ان يكونوا و حبيب ان يكون في هذه القراءه في ذات الخير و التي  
قوله فهدى عسى و على الاولى التي لا حشر لها قوله و عسى ان يكون شيا  
والله الطين و القلوب باللسان و في طوايف الاحوال و العلم و المعنى و حقه  
انها المومنون انفسكم و الا انها عيسى الطين فيها و لا علم كان تعينوا  
من لا بد من ذلك و لا يسهل نفسه و في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه  
اذ و انما كبر ما فيه كبره و الامور و علم الحسنة في كل الحسنة التي انما تصدق

بلى الله و جعل لطيف طب شعرا له  
الامانات المرات اتمته فاطح  
خطو في مشيئته و تصعد المسير  
لا يمل الله يسبح في قوله الله و حقه ماله  
الرجل المملوك انما الرجل مملوك و  
حانه لا يعب نفسه و بعض الامور  
بكلها عاب نفسه و قيل له ماله لا  
يحب الله و قد لم ينفسه حقيقه  
و مما يراه نقاب المولى يساعا على من بين و يمولان في انوار و  
و نعال النور و النور لغت السور و النور في العنقه و هو ما نزل  
المدح و كرامته لكونه نقصا و به و ماله و شيئا فله المجد و مما نزل  
و بنوه و لا ياتيه روى عن النبي صلى الله عليه و من حقه المومنون على اخيه  
ان السعيه باحب اسماءه اليه و لهذا كانت الكنيه من النسبه و الابد  
الحسين و قال عمر رضي الله عنه اشهر الكنى فانها منبهه و لقد  
لغت التوكل بالعين و الصدق و عمر الفاروق و حقه ما سأل الله و  
تسبف الله و نزل من المشاهير في اهل بيته و الاسلام من السيرة و  
نزل هذه الاثبات الحسنة في الامير كل من العرب و العجم و نزل في طوايفهم





مَجِيئُهُ وَمَسَّتْ ظَاهِرُهُ فَنُورًا مَوْلَا  
الْمَطْبُورِ بِهِ مَسَّتْ سُوْدُهُ مِنْهُ الْمَسْمُورُ  
فِي الظَّاهِرِ قَطْبُ الْمَسَادِ وَالْخَيَانَةُ  
فِي الْعَاطِي الرَّبِّ وَالنَّجَاحَةُ بِالْخَيَانَةِ  
إِلَّا اللَّهُ يَحْزَمُ مِنَ الْمُسْلِمِ دَمَهُ وَغَرَّةَ  
كَمَا فِي زِمَانِ الظُّلُمِ الْمَاسِ حُرَامُ رَأْيِ الْإِلَهِ  
بِالْمَاسِ مَا مَشَتْ وَعَيْنُهُ لَا جُورَ مِنْهُ  
فَسَقَطَ وَهَنُكَ مَسْمُورٌ عِنْدَ اللَّهِ وَإِلَّا

لَحْمًا زَيْتُونًا وَفُزْدِي مِنَ الْمَرْجَلِ الْخَبَاءِ فَالْجَنَّةُ لَهُ  
وَالْأَمْرُ لِلدَّيْمِ الَّذِي سَجَى صَاحِبُهُ الْخَفَاءُ وَمِنْهُ قَبْلُ الْغُفْوَةِ  
تَعَالَى كَيْفَ تَأْكُلُ الْعَذَابُ وَالْوَالِ قَالَتْ لَوْ دَعَا هَذِي  
الْبُتْرِي فِي قَبْلَةِ أَصَابِ الْبُتْرِ قَبْلَ الْعَمَاءِ أَمَا مَهَا وَفِيهِ  
عَنِ الْوَاكِفَةِ تَهْلُ أَعْمَالُ أَيْ كَسْبُهَا بِأَحْسَنِ طَرِيقٍ وَفِيهِ  
وَالْمَعْنَى مَتَّاعًا بِأَنْ تَقَالَ يُحْسِنُ الْأَمْرَ إِذَا تَطَلَّعَ وَحَسَّ عَلَيْهِ  
تَفْعُلُ مِنَ الْحَسَنِ تَعَالَى الْمَلِكُ مَعْنَى التَّطَلُّعِ مِنَ الْقَبْسِ لَمَّا فِي الْمَسْ  
مِنَ التَّطَلُّعِ وَفِيهِ مَعْنَى التَّطَلُّعِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَابْتَغُوا الْغَنَى مِنَ السَّمَاءِ  
وَالْحَسَنُ الْمَعْرُوفُ مِنَ الْحَسَنِ وَلَمَّا رَأَيْتُمَا قَبْلَ الْمَسَامِيرِ الْإِنْسَانَ

عَنِ نَبْعِ عَوَالِي الْمَسَامِيرِ وَمَا بِهِمْ  
يَجَاهِدُونَ دُونَ مَا ظَهَرَ وَدُونَ مَا  
خُطِبَ تَوَقُّعَ صَوْنِهِ حَتَّى اسْتَمَعَ  
بِاعْتِسَابٍ مِنَ الْمَسَامِيرِ وَلَمْ يَخْلُصْ  
بِالْمَسَامِيرِ فَإِنْ مِنْ نَبْعِ عَوَالِي  
بِإِنْفِجَاحِهِ وَلَوْ فِي خَوْفٍ مِنْهُ وَعَنِ  
إِلَّا فِي الْوَلَدِ عَفْوُهُ نَزَاحِي مَعْطٍ  
نَعُودًا وَأَوْزُهُنَّ عَنْ التَّحْسِينِ فَازْطَرَّ

لِنَاقِي إِشْدَادِهِ عَلَيْهِ وَبَعَادَةِ كَهَالِهِ وَأَعْيَالِهِ وَالْغَيْبَةِ مِنَ الْمَخِيَا  
كَالْغَيْبَةِ مِنَ الْأَعْيَالِ وَفِيهِ كَوْنُ السُّوْفِ فِي الْغَيْبَةِ وَمُسْتَدْرَسُ اللَّهِ  
مَسَى اللَّهُ تَعَالَى وَسَلَّمْ عَنِ الْغَيْبَةِ فَكُلَّ الْأَعْيَالِ الْعَامِلَةِ وَأَكْلَانِ فِيهِ  
فَعْدَا عَيْنُهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ فَدَرَيْتُهُ وَعَنِ الْأَعْيَالِ الْغَيْبَةِ أَمَّا كَلَامُ  
الْمَاسِ الْجَدِّ أَخَذَ كَرَمَ تَمَثُّلٍ وَفُضُوْرًا لِمَا لَمْ يَلْغُ الْغَيْبَاتِ عَنْ مَنْ  
مَنْ تَعَالَى عَلَى أَقْطَعِ وَجْهِهِ وَالْحَشِيَّةُ وَفِيهِ مَبَاهِجَاتُ شَيْءٍ مِنْهَا  
الْأَسْفَهَاءُ الَّذِي مَعْنَاهُ الْبُغْرُ وَمِنْهَا جَعْلُ مَا هُوَ فِي الْغَائِبَةِ مِنَ الْأَهْلِ  
مَوْضُوعًا لِمَا لَمْ يَكُنْ وَمِنْهَا أَسْنَادُ الْفِعْلِ الْجَدِّ وَالْأَسْنَادُ وَالْحَكْمُ  
مِنْ الْأَجْدَدِ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ وَمِنْهَا أَنْ لَمْ يَفْضَرْ عَلَى تَمَثُّلِ الْأَعْيَالِ



بالكلام الانسان حتى جعل الامصار  
الاج حتى جعل امسا وعرضا  
مردودا فان اظلم منها لذلك فاكرو  
مستكاه على الدار من البحر وجوزار  
قريه من عرو جلالا احل منهم  
قوله فكلهم من اي شخص ففقت  
نقد ورت على دفعه طكاره لانا  
له ونقد كم منه فاشفقوا ايضا من

والطعن في اعراض المسلمين وغيره فله من اي شخص على  
فان طيب فله اعذر بالي كاعذر في قوله ذكره الله الكفر وانما  
القياس قلت القياس بعدة بنفسه لانه ذو مقول واحد قيل  
تفصيل مشهور بقوله كرهت الشق اذا قيل اشدي زيادة مقول طاما  
تعد به بالثاؤل واذا ذكره بحري فليس من نفس مقول من نفس الله  
شبهه في نفس اليه هو كجيب اليه فهو جيب اليه والمسايق في  
الثواب للذلاله على كثر من توب عليه من عبادته او لغيره ما من  
ذنب فغيره المغيرت الا كان مغفولا لغيره بالموتيه اولانه تلج في  
الموتيه منيرك صاجتهما من له من فط لمعه ورحيمه والموتيه

عليها وجر منكم فلكم ان التمس  
بواب المنفى الماسين وخراب  
من الصحابه ويعوي لها طحا  
مولي الله صلى الله عليه وسلم  
اعلم ومول الله فقال ما عند  
الا لو حسال الى سر سمعته لغاد  
لحمها الى ارض خضرة الكبريت  
انما اول عبيدنا ورتت من

وكل اخلاق واحد منكم من اب  
واحد منكم لحد الا وهو لربنا الله بالآخره واسبوا فلا  
للمساخر والناس في النسب والشعب الطبقة الاولى من  
الطبقات الست التي عليها العرب وهي الشجر والقبيلة والعمارة  
والبطون والنجذ والقبيلة والشعب جمع القبائل والقبيلة جمع  
العمارة والعمارة جمع البطون والبطون جمع الافراد والنجذ  
جمع القصايل خربته شعب وكلمة قبيلة وفرض عمان  
وقصى بطن وهما شجر وفخذ والقبائل فصيله وتسمى الشعب  
لان القبائل لشعب منها وقرى لشجار قوا واحاد قوا بالادغام





دعواهم وقواه ولما دخل الامان في  
 اذ قولهم كنه قبل لهم ولكن قولوا  
 قلوبكم لا تستنكم لانه كلام واضح  
 ولما من معنى الوعد على ان هؤلاء  
 لا يذكروا لانفسهم ولا يظلمون فقال  
 وهي لغة غططان ولغة اسد واهل الجحيم  
 امرهم بالسكوت انها قالت الحما  
 ولا نصيبه الاضواء وقد روي في الخبر  
 المعنى ولا يظلم نفس شيئا ومعنى طام  
 عتبا انوا عليه من النفاق وعقدوا قلوبهم على الامان وهم  
 ينفذ صباه فان فعلوا ذلك فبطل الله نوبتهم وذهب لهم  
 والهم عليهم خير بل نوابه وعز ان عياض ان نصر من بني اسد  
 المدينه في سنة جدية فاطهروا الشهادة وافسدوا طرق العز  
 بالعداوات واعلموا استعدادهم في غزوهم وروى عن علي رضي  
 الله عنه قوله انك العرب بانفسها على طهور يد واحكام خصال  
 بالانفال والذمار في ذنوب الصدقة وتمنوا عليه فترك انك  
 مطاوع ذنابه اذا وقع في الحلف مع النهم والمعنى انوا لم يرفع

من  
 من  
 من

صدقهم واتخذوا الى المؤمنين فان طاب  
 من الامان ما يبجج بان يكون شعارا للامان  
 في الامان معنى النعم والطمانينة التي  
 ايت الحواشي على طرفي الخدمان ان  
 سلطان او نعت البضل تعذيب الصدور  
 هو نعت رعون يد يد ليعطيه على  
 طلب له خبز اخر يصف المؤمنين  
 طمعه قوله امر اسفاموا او الشاف  
 الامان فرد بالذكرة بعد ان الامان  
 سبها على مكابه وعطف على الامان بكلمة التواخي اشعار بالاسفوان  
 في الارضية المملوكية المظلمة اوله عصا جديدا وجاهدوا حوزان  
 تكون الجهاد سراجا وهو العدو والنجار اب او الشيطان او المظلم وان يكون  
 جاهد وامبا لغة في عهد وجزوا من الجاهدة بالنفس العزوان  
 مناول العبادات بالجمعيها والجمعيها بالمالي حواشي خشن  
 في خمس الحسنة وانما اول النكات وكما انما عاين المال من اعمال الله  
 التي يحامل فيها الرجل على ما لوجه الله اولئك هم الصادقون الذين  
 صدقوا في قولهم انما اولئك انما انما انما انما انما انما انما

مذوق واما نحن فنجوز ما لنا من العلم  
به ولا نحط به وسنه قوله العلم  
قال من علمه يدايد الله كقولك  
النعمة التي تصدق بسند لها من  
مواضع لانه ليس في الله لفظ يدايد  
ليطلب منه ثوبه من علمه منعه  
وساؤه الا بوجه لطف ورساؤه  
قد سواه الله لئلا يما ويكره ان  
اللعنات من غير قال الله سبحانه لو لم يكن الله  
عليك من السن حذرنا الاخذاد به من حذرهم الذي  
الله لا فضل لهم لانه لا يعلو على انكم اى حذرهم المستحق  
لا انما انا قال يا الله قد علمكم ان امدكم بوجهه حب هلاكم  
للانسان على ما اذعنتم واذا حذر انكم اشد من الله ووضعه ان  
زحكم وصدف وحواله الا انكم وحنون قد حور ما الله عليه  
وفي اضافة الاسم اليهم وادراك الامان من مضائق ما لا يخفى على الناس  
بحواب الشرط محذوف لانه ما قبله عليه فذكر ان الامان  
في اذعنا الامان على البتة عليكم وقرى ان هذا امر يسر المنع في

اللعنات من غير قال الله سبحانه لو لم يكن الله  
عليك من السن حذرنا الاخذاد به من حذرهم الذي  
الله لا فضل لهم لانه لا يعلو على انكم اى حذرهم المستحق  
لا انما انا قال يا الله قد علمكم ان امدكم بوجهه حب هلاكم  
للانسان على ما اذعنتم واذا حذر انكم اشد من الله ووضعه ان  
زحكم وصدف وحواله الا انكم وحنون قد حور ما الله عليه  
وفي اضافة الاسم اليهم وادراك الامان من مضائق ما لا يخفى على الناس  
بحواب الشرط محذوف لانه ما قبله عليه فذكر ان الامان  
في اذعنا الامان على البتة عليكم وقرى ان هذا امر يسر المنع في

ون الباء والياء وهذا ان يكون  
كل مستشرق في العلم ويضرب  
لا تخفى عليه منه شيء من علمه  
ويعلمه وذلك ان حاله مع كل  
سواء الله صلى الله عليه وسلم  
من بعد من الله تعالى وعما  
هو في خمس واربعون  
في قوله والفرق بين  
الاولى والى الله في اسلوب واحد  
والجود واليود والسر والسر على من الله ومن لم يحاط علمه اياه وجرى  
فيه قد علم الله ويعد الناس وهو سبب من الله السيد في انصافه  
بصفه قوله ان حذرهم المستحق انكم اشد من الله ووضعه ان  
ان يذمهم المصنف رجل منهم وقد عرفوا ما الله فيه وقد علمه واما  
من كل على من علمه بل الا انما حذرهم من فاعلمهم كما ان الله  
يحل لهم كرمه واذا علم ان حذرهم المستحق انكم اشد من الله ووضعه ان  
ذلك من علمه المستحق وانه انما حذرهم المستحق انكم اشد من الله ووضعه ان  
من العلم مع علمه قد علم الله على من السماوات والارض وما بينهما





أحياءها الموت فكل ذلك الخروج كما  
 يخرجون أحياءهم ويكره الكافر في  
 قلوبهم من خروجهم لأنهم طوف  
 كل حين أرادوا كل واحد منهم وإن أراد  
 الله على الأوطار والمعنى يخرجون ويخرجون  
 وفيه أسئلة لرسول الله وتهدد لهم  
 قلوبهم للأوطار والمعنى طوفوا كاعلم  
 الشاهد قال لا شك في ذلك ما على

في طيحه الاعتراف بالخدمة على الاعتراف  
 ومبتهق فليس عليهم الشيطان وجبرهم ومنه قول على عليه السلام  
 بأخاراه ليلووس عليك الخوف الخوف أهله وليس الشيطان عليهم  
 نسوا ما بهم من أحياء الموت فكل ذلك الخروج كما  
 الصبر أن من قوت على الأوطار وأن على الأوطار ما ذكرنا قلت أن ذلك  
 الحيدرو ولا عرف كما عرف الخلق الأول قلت فصدقكم في الخلق  
 جدد له ثمان فليمر حال شديد حتى من قوتهم به أن يغير متضاف  
 ونسب ولا يصعد على النسب مثله الوشوشة المصوت الخفي منها  
 وشواش الخلق وشوشة النفس الخفي طوبى للأسيان ويحسن

والاشهاد في قولك صوت كذا وصوت كذا  
 للأسيان أي ما سمع له من صوت أو ما صدق  
 نفسه كذا ما يقولون عند شبهه نفسه  
 لأنهم إذا خدشوا وجرأ فرب إليه مجاز  
 أنه يعلو من لويده منه ومن أحواله تعالفا  
 عفايته كان فانه قسمة منه كجانه الله في  
 كنهه وحيل الوريد مثل في فوط العرب  
 لا الحلة ومعنى الأوطار قال ذو النمة

والموت أدنى من الوريد ولعل الجرح قسمة بولح الجبال  
 الأثرى إلى قوله كان فانه قسمة رشاش خلب والوريدان عرفان  
 مكشوف لصفي العنق في مقدمتهما من صلا والوريدان من الرأس  
 إليه وقيل شقي وريدا لأن الريح تودع فان لك ما وحده إضافة  
 الحيدرو إلى الوريد والشقي لضاف إلى نسبه قلت فيه وجهان أحدهما  
 أن يكون الإضافه للبيان لغيره من سائره والثاني أن أراد حيل العاني  
 منضاف إلى الوريد كما منضاف إلى العاني لأجتماعهما في عضو واحد  
 كما لو قيل حيل العليان مع أنه منسوب بأقرب وسأل ذلك لأن  
 العاني تسمية الطوف منسوبة ومنسوخة والمعنى له لطيف



عليه الى خطرات النفس وما لا شيء اخر  
كقريب من خلقه في طمان السلف  
هو غنى عنه وكلف لا يستحق عنه  
وانما ذلك لجلالة افئدت ذلك  
وعرف صحايف العمل يوم تقوم الام  
بالحاطة الله فعمله من زيادة لطيف  
والجنان وعرف الله عليه السلام  
فلمهما ورفعت مزاها وان  
الله ولا منهما ويجوز ان يكون ذلك المكين  
منه مظهر على الخواص من عليم اذ حفظنا وكشفنا موكولون  
والخلق الملق بالخط والكشف والقعيد المتاعيد على الخلق  
عن اليمين محمد وعرف الشمال فبعد من السلفين من اول احدثهم الملائكة  
الثاني عليه كقوله كتب منه والاربعون  
عمله عبيد حاضر وخلف فيما يلبس السلطان فيلحسان كل  
حتى انته في مرضه وقيل لا يكمل الا ما اوجر عليه او نوربه ويد  
عليه قوله عليه السلام كتاب للنسابة على نبي الخيل وكتاب المشاة  
على النصارى وكتاب الخنثاء ايسر على ايسر النساء فلا يعمل سنة

حقيقه الامر الذي انطق الله به كيد وكف به رسله او حقيقه الامر  
وجله الخالق من شجاعة الميت وشفاوته وقيل الخ الذي خلق  
له الانسان من ان خلقه من افعه الموت ويجوز ان يكون الاله  
في قوله ثبت بالانوار وجات منه الخ اي حقيقه الامر او  
بالحكمة والعرف الصحيح لقوله له قوله خالق السموات والارض  
بالخلق والوكر وان مشهوره سلمه الخ الموت على اخاذه السلم  
او الحق الدلالة على انها السلم التي كتبت على الانسان ما وجبت له  
وانها حكمه والى الله عز وجل لانها كتبت وهو الروح اشد بها الموت  
عقبها فكانها جات به ويجوز ان يكون المعنى جات معها الموت وقيل

واذا جعل سنة قال صاحب النفس ما حجب  
الى لعله اشيع او سنة عفر وقيل الى الاله  
طه وعند جماعة وفيه الملقط على النساء  
اللعن واخرج عليهم نصف قد ربه عليه  
عنه من الامور من قرب عنه وفيهم  
الامر اب ذلك بان عمره لا يفرط الما في  
الموت بالخ في فتح في الصور وسلم الموت  
والا في الخ الخ خيرة عن والحضرة سلم الموت  
حقيقه الامر الذي انطق الله به كيد وكف به رسله او حقيقه الامر  
وجله الخالق من شجاعة الميت وشفاوته وقيل الخ الذي خلق  
له الانسان من ان خلقه من افعه الموت ويجوز ان يكون الاله  
في قوله ثبت بالانوار وجات منه الخ اي حقيقه الامر او  
بالحكمة والعرف الصحيح لقوله له قوله خالق السموات والارض  
بالخلق والوكر وان مشهوره سلمه الخ الموت على اخاذه السلم  
او الحق الدلالة على انها السلم التي كتبت على الانسان ما وجبت له  
وانها حكمه والى الله عز وجل لانها كتبت وهو الروح اشد بها الموت  
عقبها فكانها جات به ويجوز ان يكون المعنى جات معها الموت وقيل

عزرة التي كثر الله اخيقت الله في طبعه  
الموت ذلك اشارة الى الموت واما  
خطا الانسان على طريق الانبياء او  
تحييد تنفرو قلوب وعي بعضهم  
فقال الخطايب ان رسول الله محمد  
عليه ولاسان صريح ولا معزوم بكلامه  
الحسين بن عبد الله بن عبد الله بن عباس  
النسابة القاجر ذلك يوم الجمعة  
اي وقت ذلك يوم الجمعة والاشارة الى مصدق محمد بن عبد  
ملك ان احدهما اشرف الى المشهور والآخر شهد عليه بعد ابي  
مالك واجد جامع بين الامرين كانه قيل لهما مال يسوءه وشهد  
عليه وحمل في سائر النصب من كل يعرفه الاضافه الى ما هو في علم  
المعروف في هذا كشف عند غطاء اول مصدق الاشارة الى خطايب النصب  
اي حالها القديس جعلت العقلة بالله فطاعه في هذا حسن كانه او عاوه  
على انها عتيقة فهو لا يصبر ساطدا لان من الفهم في حفظه والسيعة  
العقلية في الاوقات فيضها اليه من الحق وجمع بين الكل من الانبياء  
لعمارة جسد الشفيلة وقال قرينه وقال قرينه هو الشيطان الذي مضى له

اي وقت ذلك يوم الجمعة والاشارة الى مصدق محمد بن عبد  
ملك ان احدهما اشرف الى المشهور والآخر شهد عليه بعد ابي  
مالك واجد جامع بين الامرين كانه قيل لهما مال يسوءه وشهد  
عليه وحمل في سائر النصب من كل يعرفه الاضافه الى ما هو في علم  
المعروف في هذا كشف عند غطاء اول مصدق الاشارة الى خطايب النصب  
اي حالها القديس جعلت العقلة بالله فطاعه في هذا حسن كانه او عاوه  
على انها عتيقة فهو لا يصبر ساطدا لان من الفهم في حفظه والسيعة  
العقلية في الاوقات فيضها اليه من الحق وجمع بين الكل من الانبياء  
لعمارة جسد الشفيلة وقال قرينه وقال قرينه هو الشيطان الذي مضى له

مفوز شهيد له قوله قال قرينه زينا المنة  
في ملكي عند المنة والمعنى انما هو قدوة  
ايه يقول فدا عنه الجنة وحياته لها  
فان اعزب هذا الكلام فليسان حمله  
في حمله فمؤولة فهو له او خير بعد خبر  
نطاب من الله للملكين السابقين السابقين  
ويجوز ان يكون قوله المنة في شدة الفاعل  
لله فهاهنا قبل الزوال للملائكة والسابقين  
في جواب الامور ما هو من الله في كل شيء ان يقولوا  
عليه في صاحي وخوا او اخرجوا حتى خاطبوا الواحد خطايب الاشارة  
على الجحيم انه كل قول باحترامه ما عنده وفيه الحسن القوي  
بالنور الخفيفة ويجوز ان يكون الالف في الهياكل لا من الموز اجرا  
للموصل اجترى الوقف عند معانيد حجاب الحق مع ادائه  
منع الحق وكشف المنع السال عن خوفه جعل ذلك عليه له لا يزل  
منه مشا وطا او متاع الجسد في اتصال الاله حول بيته ومنه  
فيل يزل في الوايد من المعرفة كل منع في اخيه من الامور لا كان  
يقول من يزل ملكه فله انفعه خير ما عشت معنيد طام



للمؤمنين من الله تعالى في الجنة الذي جعله  
ولذلك أحب ما لنا ونحوه ان يكون الذي  
كفارة يكون في الجنة تكرر التوكيد فان قلت  
الاولى على الاول قلت لانها استوفت  
الواحدة في حكمة الشاؤون كما رأت في حكمة الله  
فان قلت فان الاول لها فقلت لما قال في  
وتبعه قوله قال فربهم ربنا الطغيته ولا ملا  
فربنا ولهم الكافر لكانا طرحت لما يدل عليها

قال فربهم ربنا الطغيته واما الجملة الاولى فواجب عطفها  
للاية على الجمع من معناها ومعنى ما قبلها في الحصول اعني  
يجوز نفس مع الملائكة وقول فربهم ما قال له ما الطغيته بل جعلته  
طاعيا وما اوقعه في الطغيان ولكنه صنف واختار القلائد على  
الذي كونه وما كان في علمه من سلطان الان دعوتهم واستحسن  
في قال لا تخضعوا استنبأ مثل قوله قال فربهم كان في  
قال فيما قال الله تعالى قال لا تخضعوا لله ولا لغيره ولا لغيره  
الجزا وهو في الحساب فلا فائدة في اختصاصهم ولا طاعة  
وقد اوردنا في على الطغيان في حق وعلى العينة رسلهم

انزل قولهم وعبدوا طاعتكم عما  
بالعبيد فاعذب من ليس بمسوق  
بده مثلها في قوله والذين هم في  
بمعتني بغيره ونحوه ان تقع الفعل على  
منها الاطراف العبيد ويكون العبيد  
سبايا العبيد فمما به وقدمته الكرم  
بنت واجه موقع الحال من لا تخضعوا  
الخصومة في الاخرة واجمعها عنهما

في من وجدوا في قوله لا تخضعوا وادفع عبيدكم اني  
قد رمت اليكم بالوعد وصحة ذلك عندكم في الاخرة فان قلت  
كيف قال فطاعوا على الله البتة قلت صم ونحوه ان يكون من  
قولك هو طاعة العبيد وطاعة العبيد وان اراد لو عدت من لا تخضع  
العذاب لكان طاعة فطاعة الطاعة في ذلك فري قوله  
بالنور والياء وعن سعيد بن جبير قوله الله لجهنم وعن ابن  
سعيد بن جبير قوله قال واستصابت النور بطاعة الله ونصيرتوه  
اذكر وانذر ونحوه ان شئت بغيره كانه قيل ونحوه في الصور يوم  
قول لجهنم وعلى هذا فساد ذلك الزور قول ولا تفرحوا

المضيق وهو الخمر وجوانها من باب الخمر  
 المعنى القلب وتنبهت فيه معناه  
 ويلاحظ طرا في حاشي لا تسعها شي ولا يراى  
 لا ملائحة من الشا في انها مع السعة تحت  
 وفيها موضع المزيد ويجوز ان يكون ليس به  
 فيها واسمها على الزيادة عليها فليقرط  
 على الغضاه والمزيد اما مضيق كالجيد و

والله اعلم

كالمضيق غير مزيد نص على الطوفان في  
 ويدل على انه على زنة المضيق كالزور والضمير والمضيق  
 والوصف بها المذنب والموت او على حرف الموصوف اي ما غير  
 قيد ومعناه التوكيد كما قيل هو قوس غير قيد وغير غير قليل  
 فسر في قوله تعالى والنا وهي حمله على راضيه ولكل اواب  
 يدل من قوله المصنف من الجاد لقوله الذي استضعفوا من انهم  
 هذه الامارة الالهات او الى مصدر ازلت والالوان الزخا الفخر  
 الله والحق في الحافظ لحدوده ومن يمشي بدمه بعد ذلك فان كان  
 ان يكون بلاعي موصوف اواب وحفظ ولا يجوز ان يكون حكمة اواب  
 وحفظ لان من الموصوف به وهو وصف من بين الموصوف الاما الذي

مراة لولا ان لا يراى من فمعي الجمع  
 انزال تحت الحصن الى وحد وجرى النداء  
 ولا اي حشيه وهو غاب او غرقه وكونه  
 قد لمصدر في اي حشيه حشيه حشيه  
 بالساو وحشيه تسبب الغيب الذي  
 وتحت لانه احد فان قلت  
 الى سعة الزمعة طلت للشا المبلغ على  
 انه الواضع الزمعة كما في علمه انه خاش

من معنى من سبب ومن والاز فوف ما التواو فلوهم وجله  
 وفيه من المعنى من ذكر الطاعان ووصف القلب بالانابة وفي الجمع  
 الى الله لان الاعتناء بما دلت منها في القلب يقال لهم اذ تلوها  
 في قوله تعالى من العذاب وروى التمر والمسلمة عليكم السلام  
 عليكم الله يوم لا اله الا هو اي يوم يدين الخلود لقوله فاد  
 خلودا في قوله الخلود فليس امزج هو ما لم يخطو سلمه ولا يلعنه  
 اماليهم في شاوره وفيه من الصالحات فمر اهل الجنة فيمطرهم الخود  
 فيقول الحق المزيد الذي قال الله عز وجل ولا يمارونه فيقوا في  
 حروفوا في اب لا يرد وجوا والسفوف السقف من الامر والحق والطلب



قال الجاهل من خلقه انما في الدنيا  
الارض والسموات والارض في سنة ايام  
منه يطعمها في سنة يطعمهم اقدارهم  
عليه وسخاها من اقدار اهل مكة في  
الغزو فلهذا والامر بحضرة يوم الام  
بحجة فانه من اقدار الله على الامر قوله  
مخففة من الغيب وهو ان شئت من الامر  
ولا بد من المعنى فثبت اخفاها في  
كما ان اخفاها في الاثر طوفهم في الملاد  
من التوب لمن كان له اولى واج لان من لا  
والقاسم المسمع الاضواء وهو شهادته  
كانت غابت وقد ملح الامام عبد الله  
ما شئت من زهره وهو من قبله  
شاهد على صفة وانه وح من الله او  
شهادته على الناس وعرفانه وهو شاهد  
ففيه عنه وقر السدي المسمع على السال  
وفي له اذنه محسب ولم يحضر دهنه  
وهو حاضر الدفن

الامام وقرى المسمع من النبوة والاولى قبل  
ولم يزل الله السموات والارض في سنة ايام  
منه وامرهم في يوم السبت واسلموا على  
به في هذه الامم انما وقع من اليهود ومنهم  
اليهود ووافوا من الدهر والتسليمه  
من من اقدارهم الغيب وان من قدر على خلق  
الامر منهم وقيل في من قدر على الشرف  
في حال من يملك جاهد الله والناس  
جميعهم على طاهر وعلى الصلوة والصلاة  
وقيل العرب الطهور والعنبر وهو اللبل العساوان  
وادار السجود السبع في ايام الصلوات والسجود  
عن الصلوة وقيل انما هو في الذكر والكرامات  
بعد المنزلة وروى عن النبي عليه السلام من صلى  
وعن ابن عباس المورع العشا والادبار مع روى  
اذا انقضى وقت وقته فلهذا السجود كقولهم  
واشتهر نعيه وامرهم لما الجبل به من حال  
واعتلى لسان الصحابة والذين عنده كما روى عن النبي عليه السلام قال

شبيهة بالبر لم اذن جعل يا معاذي  
 فان قلت برسبت اليوم قلت ما اذ  
 نادى اليك نادى خجوز من الجوز ونور  
 اسرا فيل من نور الجوز ونادى اسرا  
 المنقطع هذه الحكمة المنيرة في الشجر  
 لتفصل الغضا وتبذل امرا فيل من نور  
 فرب من صخرة ثوب المفدي من حيا  
 وهي منقطة الارض وقيل من حيا اقامه  
 تسبح من كل شعاع منها العظام المائدة والسبحه المندحة المائدة بالحق  
 منعتون بالصبيحة والبراديه البعث والحشر الجوز ووقى تسبح وتسبح  
 نادى نادى الشجر وتسبح على النبا المنقول وتسبح براما حال  
 من الجوز عينا تسبح في نور النار في يد على الانصاف تسبح  
 لتفصل من ذلك الامر العظيم الا على القادر الذات الذي لا يشبهه شي  
 عن شان حاله لا تخلف ولا حاكم الا فيسرح به من علمه بما يقول  
 فسد يد لهم وفصله لم يقول الله بحسب كقولهم فسد يد حتى تسبح  
 على الامان امانت دلع وباعث وقيل ان يد الجوز عليهم وول الغلظة لهم  
 ويجوز ان يكون من حيا على الامر من حيا لحيه التي التي بوال علمهم تسبح

عليه اذ ان والحمد لله والحمد لله  
 من شاكلها الله لا تسبح الا في نور  
 اليه وسلم من حيا نور فاف هو الله عليه

سورة الذاريات  
 في مائة آية

في سورة الذاريات والذاريات والذاريات والذاريات  
 ال والذاريات والذاريات والذاريات  
 في سورة الذاريات والذاريات والذاريات  
 والذاريات والذاريات والذاريات  
 امر الله لا اله الا الله لا تسبح الا في نور  
 على نور ذلك وعن حيا نور في نور الجوز  
 للوحمة ومالك النور في نور الجوز  
 ونور على النور في نور الجوز  
 فقال الذاريات والذاريات والذاريات  
 تسبح في نور الجوز والذاريات والذاريات  
 وعن الجوز في نور الجوز  
 على الذاريات والذاريات والذاريات















قال ابن حجر هي من مضمود ضها وقيل ما سول ضهي وفي مضمود  
مضطرب على قولين قالوا وعلى قوله وكذا قاله على معنى وحملنا في  
مضمود ان كلفه علمها انما لا بد ان يكون في كنهه تصور لما في ظاهره  
او هو ما جاز علمه ان تعلم الا عليه من كنهه وعنايه والجمع مع الواو  
من الضمير في قوله ما في كنهه كنه وصف من الله توفيقها ووصفها وعون  
في قوله فاعلمه كنه الموت وهو ما في كنه موجبات الموت مختلفة على اجسامها  
مختلفة في الوجود والعدم ما لم يعلم في علمها واما كمال معرف الضمير في  
قوله او قوله وعصوا الله وعصوا امره ولا اله الا الله والفرقة بين جميعها العباد

کارهای من و خانواده و ملا و قری و کینه

منه العزيمه والآخر فيها من اسلمطرا والفتح  
نضا من على النكبا وعن ابن عباس الدور وعن ابن  
كلمه اي بكونه نقيض من عطر او نيك وعنه  
من وافق الامامه البرقع وعنه من فهم واستكبر  
وهو المن من صمد وعنه الصانع والضا  
نور كانت هنالك ايامونها وروى عن العاقه  
وللهم وما صيرهم فاسطاعوا من فلقوه  
فلهما بقوه ما اذا عجز عن دفعه منهن  
عن بالحج على معنى في قوله روح ونفوه فراه عبيد  
الله وخرجه روح وفسد على معنى والكل اقرع لان ما قبله من عليه او  
والا فخره روح بآيد نفوه واليد والادغم وقد ادغم وهو الماد والما  
لمنوعون القادرون من الوضع وهو الطافه والموضع الموقوع على الاثار والاعمال  
لمنوعون الارواح المظروقه جعلنا اسمها ومن الارض صفة في الماهد  
مخرج كل شئ اي من كل شئ من الحيوان خلقنا ذواتهم ذكرا وانثى ومن  
السماء والارض واليبس والهباء والشمس والقمر والبر والبحر والمواد  
فعددا اسماء والارواح منها روح والله تعالى عز وجل لم يزل له اهل كما يذكر  
اي فعلنا ذلك كله من بين السماء وارض وجعل الارواح الالهة ان ذكرنا

فَقَرَأَ الْحَالِيقُ وَتَعَبَهُ فَمَرَّ إِلَى اللَّهِ إِلَى ط  
وَعَقَابِهِ وَتَعَبَهُ وَلَا تَسْكُنُ أَيْدِيهِ وَكَرَّ قَوْلَهُ  
بِالطَّاعَةِ وَالْبَهْشِ عَنِ الْمَشْرِقِ لِيَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ لَا  
لَا يَنْفَعُ الْأَمْرَ إِلَّا بِالْمَنْوَالَةِ لَا يَقْوَى عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا الْإِلَهَ  
لَا تَقْوَى نَفْسًا إِلَّا بِهَا لَمْ يَنْزِلْ أَمْنٌ مِنْ قَبْلِ الْوَلَدِ  
قَوْلًا بِحَمْدِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّ ذَلِكَ الْأَمْرُ لِلَّهِ  
وَنَفْسُ شَيْءٍ سَلْبًا أَوْ مَجْنُونًا فَصَرَّ مَا جَاءَ  
الْكَافُ مِنْصُوبَةً بِأَلْفٍ لَمْ يَلْقَ فِيهِ لَا تَعْمَلُ مَا  
لَكَانَ حَيًّا عَلَى تَعْنِي سَلْبًا الْإِنْسَانُ لَمْ يَلْقَ

بِهِ الصَّبْرُ الْقَوْلُ هُوَ لَوْ أَنَّ الْأَوَّلَ وَالْآخِرَ هُوَ الْقَوْلُ لَوْ أَنَّ حَيْثُ جَاءَ  
مَنْفُوقٌ عَلَيْهِ تَأْخِذُهُ قَوْلُهُ طَاعُونَ أَيْ لَمْ يَنْوَأْ صَوَابَهُ لِأَنَّهُ لَمْ يَلْقَ فِيهِ  
وَعَارِ وَلَا يَدْرِي لَوْ أَنَّ الْعِلْمَ الْوَالِدَ وَهُوَ الطَّعْنَانُ وَالطَّعْنَانُ هُوَ الْحَالِ عَلَيْهِ  
فَبَوَّلَ عَنْهُمْ فَاجْتَنَبَ عَنْ الدَّرَكِ وَتَوَلَّى عَلَيْهِ الْأَعْيُنَ طَرَفًا وَاعْرَضَ عَنْهُمْ  
وَالْحَالِ فَخَلَا لَوْ أَنَّ الْعِلْمَ فِي الْحَوَاجِ بِهَذَا الْمَقَالَةِ وَذَلِكَ مَجْمُوعٌ فِي الْإِلَاحِ  
وَالدَّعَى وَالدَّعَى وَالدَّعَى وَالدَّعَى فَانْزِلْ فِي سَفْعِ الْمَوْجِئِينَ أَوْ يَمُوتُ  
الَّذِي عَرَفَ اللَّهُ مِنْهُمْ لَمْ يَدْخُلُوا فِي الْأَمَانِ أَوْ يَزِيدُوا فِيهِ أَوْ يَزِيدُوا فِيهِ أَوْ يَزِيدُوا فِيهِ  
فَلَوْ أَنَّهُمْ جَزَاءُ مَوْلَى اللَّهِ وَاسْتَدْرَكَ عَلَى صَحَابِهِ وَذَوَالِ الْوَجْهِ قَدْ أَفْطَحَ وَالْعَدْلُ

خَلَقَ الْخَلْقَ وَالْأَنْسَ الْأَخْلَ الْعَمَلَةَ وَلَمْ يَرُدَّ مِنْهُمْ  
لِلْعَادَةِ مِنْهُمْ لَكَانُوا لَمْ يَكُنْ أَلْبَسُوا أَلْبَسُوا أَلْبَسُوا  
طَرَفًا إِلَيْهَا لَمْ يَكُنْ خَلَقَ لَمْ يَكُنْ خَلَقَ لَمْ يَكُنْ  
فَلَمْ يَكُنْ الْفَسْرُ وَالْخَلْقُ لَمْ يَكُنْ مِنْ جَمِيعِهِمْ وَذَلِكَ  
أَدْنَى مَعَ عَمْدٍ مِنْهُمْ لَمْ يَكُنْ الْعَمْدُ إِلَّا بِالْمَنْوَالَةِ  
بِعَاقِبَتِهِمْ وَارْتَدَّ عَنْهُمْ فَأَمَّا مَجْنُونٌ وَتَحَارُفٌ لَمْ يَكُنْ  
مَا أَوْحَسَتْهُمْ فِي خَوْفٍ لَمْ يَكُنْ أَوْحَسَتْهُمْ أَوْحَسَتْهُمْ  
بِخَائِفَتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ مِنَ الْأَعْيُنِ وَالْمَنْوَالَةِ لَمْ يَكُنْ  
بِالْوَجْهِ فَلَمْ يَكُنْ مَالُ الْعَمْدِ وَالْخَلْقُ لَمْ يَكُنْ  
بِمَا يَسْعَى وَهُوَ الْعَمْدُ وَهُوَ الْعَمْدُ وَهُوَ الْعَمْدُ  
عَنْكُمْ وَخَرَجَ عَنْكُمْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْكُمْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْكُمْ  
هُوَ الْأَوَّلُ وَخَرَجَ عَنْكُمْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْكُمْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْكُمْ  
عَلَى أَوَّلِ الْأَعْيُنِ وَالْبَهْشِ فِي خَوْفٍ مِنْهُمْ بِالْمَنْوَالَةِ الْعَادِلِ بِالْبَلَدِ  
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَخَرَجَ الْوَارِثُ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ يَكُنْ الْوَارِثُ  
الَّذِي الْعَمْدُ وَهُوَ الْعَمْدُ لَمْ يَكُنْ فِي الْعَمْدِ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
وَلَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ قَالَتْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
قَالَ عَمْرٍو رَسَائِلَ وَفِي ذَلِكَ خَطْبٌ بَنِيهِمْ فِي لِسَانٍ مِنْ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ



قَالَ الْمَلَأُ نَعْمُ وَأَذِنَهُ وَالْمَعْقُ فَإِنَّ الَّذِينَ ظَنُّوا  
 أَنَّهُمْ قِيَمَتُ عَذَابِ اللَّهِ مِثْلَ قِيَمَتِ الْحَبَابِ  
 فَشَدَّ قِيَمَتُ عَذَابِ اللَّهِ مِثْلَ شِدَّةِ الْحَبَابِ  
 وَفِي ذَلِكَ آيَاتٌ لِّمَنْ يَعْقِلُ عَزَّ وَجَلَّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرٌ وَخَمْسِينَ آيَةً فِي ذَلِكَ كِتَابُ  
 سُورَةِ الطُّورِ وَهِيَ تِسْعٌ  
 مِائَةٌ وَفِي ذَلِكَ ثَمَانٌ  
 بَشَرٌ اللَّهُ الَّذِي فِيهِ الْقُوَّةُ الْبَاطِنَةُ  
 وَالْكَافُ الْمَشْهُورُ وَالْأَوَّلُ الْمَشْهُورُ وَالْأَوَّلُ الْمَشْهُورُ

فِيهِ الْكَافُ الَّذِي كَتَبَ فِيهِ الْأَعْمَالُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَنَحْنُ لَهُ تَوَّابُونَ  
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَنَحْنُ لَهُ تَوَّابُونَ كَمَا يُلْقَاهُ مَشُورًا وَقِيلَ لِمَا كَتَبَ اللَّهُ  
 لَهُمْ وَهُوَ تِسْعٌ وَخَمْسُونَ آيَةً وَقِيلَ لِمَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُمْ وَهُوَ تِسْعٌ وَخَمْسُونَ آيَةً  
 كِتَابٌ مَحْضُورٌ مِنْ بَيْنِ خَمْسِ الْأَلْفِ كَقَوْلِهِ وَيَقْرَأُ مَا تَوْحَى وَأَمَّا الْوَحْيُ  
 الصَّغِيرُ فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ وَخَمْسُونَ آيَةً كَمَا كَتَبَ فِيهِ مِنَ الْجَمَلِ الْكَلِمَةِ وَقِيلَ  
 الْكَلِمَةُ الْكَلِمَةُ الْمَعْمُورَةُ وَالْحُلُجُّ وَالْعَمَارُ وَالْحَمَازُ وَالسُّفُفُ الْمَرْفُوعُ  
 وَالْحَجَرُ الْمَشْهُورُ الْمَهْلُوقُ وَقِيلَ الْمَوْقُودُ مِنْ قَوْلِهِ وَإِذَا الْعَارِجَاتُ مَحْجُورَاتٌ  
 أَلَّا تَعَالَى جَعَلَ الْبَارِ كَمَا نَادَى السَّجْدَ بِهَذَا وَخَمْسُونَ آيَةً وَخَمْسُونَ آيَةً

لَمَّا وَفَّكَكُمْ قَالَ فِي الْبَحْرِ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا  
 أَفْعَ لَمَّا زَلَّ فَالْحَبِيرُ مِنْ طَعْمِ أَيْدِي رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَوَاتُ الْخَيْرِ بِفَرَادِشِهِ الطُّورِ فَلَمَّا طَلَعَ  
 لَحُوقًا لِمَنْ نَزَلَ الْعَذَابُ وَقَمُورٌ نَضَطَرُ  
 قَوْلِهِ فِي تَوْبَةٍ وَهُوَ الشَّقِيُّ رَدَّدَ فِي عَرْضِ الْوَحْيِ  
 إِلَى الْمَدْفَعِ فِي الْبَاطِلِ وَالْكَذِبِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ  
 بِخَصْمِهِ كَالَّذِي خَاضُوا الدِّعَاءَ الدِّعَاءَ  
 وَنَادَى بِهِمُ الْوَاحِدَ فَهَرَّ وَخَمْسُونَ آيَةً  
 لَمَّا زَلَّ دَعَا عَلَى وَجْهِهِمْ وَخَافَ فِي خَفِيفَتِهِمْ

وَمَنْ زَلَّ عَنِ عِلْمِهِ دَعَا إِلَى الْوَحْيِ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا  
 السَّارِدُ دَعَا مَدْعُو عَيْنٍ بِهَذَا الْوَحْيِ هَذَا الْوَحْيِ هَذَا الْوَحْيِ  
 لِلْوَحْيِ هَذَا الْوَحْيِ هَذَا الْوَحْيِ هَذَا الْوَحْيِ هَذَا الْوَحْيِ  
 الْوَحْيِ هَذَا الْوَحْيِ هَذَا الْوَحْيِ هَذَا الْوَحْيِ هَذَا الْوَحْيِ  
 عَيْنُهُ هَذَا الْوَحْيِ هَذَا الْوَحْيِ هَذَا الْوَحْيِ هَذَا الْوَحْيِ  
 أَيْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ الْأَمْرُ أَلَمْ تَرَ عَذَابَهُمْ قَوْلَهُ أَمَّا جَزَاءُ مَلِكِهِمْ فَعَمَلُونَ  
 فَلَمَّا لَزَّ الصَّغِيرَ الْوَحْيَ لَمَّا زَلَّ مِنْهُ عَلَى الْحَرْجِ لَمَّا زَلَّ  
 عَلَيْهِ الصَّغِيرُ جَزَاءُ الْوَحْيِ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا

عاقبه له ولا تصنع مثله له على الخرج  
واي نعمه في الكمال في الصفة او في خبايا  
خلقت لهم خاصه وفري طاهش وقلبت  
جعل الطريق مستقيما ومن فقه خبير  
بما اناهم ويهم فل قلت علام عطف قوله  
على قوله في خبايا وعلى الباهر فيهم على  
طاهش بانما فيهم ويهم وطاهش عذاب الجحيم  
وقد تعدله مضى فقال لهم كلوا واشربوا  
واشربوا الباهر او هو الذي لا يصح فيه ويجوز ان يكون  
من اعترضه احوالهم من اعترضنا الاستعجال  
كانه قبل هذا من المشيكل من اعراضنا وذلك  
هنا في الاكل والشرب او هنا كما لا يشعرون  
والما ترون كما في وقفا لله والما تعلقوه  
الاكل والشرب فري تعيس عن والذين امنوا  
منهم على خور عن اي  
فراهم بالخور والذين امنوا بالرفق والجلسا  
فيهم كقولهم اخوانا على سبيل  
فيهم عزوانا على تعبه الخور وان  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله  
يضع حيزه المؤمن في حيزه وان كانوا

من اعترضه احوالهم من اعترضنا الاستعجال  
كانه قبل هذا من المشيكل من اعراضنا وذلك  
هنا في الاكل والشرب او هنا كما لا يشعرون  
والما ترون كما في وقفا لله والما تعلقوه  
الاكل والشرب فري تعيس عن والذين امنوا  
منهم على خور عن اي  
فراهم بالخور والذين امنوا بالرفق والجلسا  
فيهم كقولهم اخوانا على سبيل  
فيهم عزوانا على تعبه الخور وان  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله  
يضع حيزه المؤمن في حيزه وان كانوا

في جميع الله لهم انواع المشور ويسعد بهم  
لهم ونمو الله الاخوان المؤمنين واجمعا  
بما ان الحضا بهم ذواتهم اي لم يسميهم  
الاجساد الحضا بهم ذواتهم وان كانوا الانسا  
منهم ويهم ويهم ويهم فل قلت  
لهم على الله ايمان خالص عظيم المزمع ويجوز  
في الاقرب من الايمان لانهم لهم الملائكة  
فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم  
امسك فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم  
وما شئنا اعراض وما الشاهر وما انفسنا  
ما ذكرنا من المحاب والفضل وما انفسنا  
معنا وما انفسنا من ثوابهم شمانه الايمان  
انما انفسنا فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم  
يا ليت ومن الاث قلت كلمات فيهم فيهم  
يومن ولسنا فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم  
كل امرئ بما اكتسب فيهم فيهم فيهم فيهم  
الذي هو مطالب به كما فيهم فيهم فيهم فيهم



والا اوتفها ولمدخامهم وزدناهم فوقها  
ويعاودونهم وجلسا وهم من اقربا لهم كاسا  
فابهم اي لا يسمعون في الماء الشرب وتسقط  
كفعل المسادين الذي اصاب على الشرايب في شربهم  
فما تومرهم فالحيلة اي ينسب الى الامم لو فعله قوم  
والفلاحين والما مكلهم من الحظم والبلاد الحضر منه  
فابهم غير بالله وقهر حكماءها وفرد لا تفوق  
فما يولونهم من خصوصون لهم مكنون في الصدور

او يوردون لانه لا يجوز الا الله من العاقل الفتيه وقيل لسموهم  
الحق يورد فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله  
فضل الخبز ويري على الحاد من فضل الغنم ليله الذي على ضاير الكواكب  
وعنه عليه السلام ان اهل الجنة مبركة من مادي الحاد من خدامه  
فيجيبه الف جابه ليل ليلك فيقالون فيجادون ولما لا عنهم  
عن الحاد والعماله وما المتوحى به يبل ما عند الله مشفق من ارقا  
القلوب من حسنة الله وفرد في فادنا السديد عذاب السموم  
عذاب الماد وجمها ولجها والسموم المخرج الحاد المخرج المشام  
فسميت بها دار جهنم من قبل من قبل الله والمصير اليه

ففساله الوطية انه هو البس المحض  
من الذي اذا عبد الناس واذا سئل الحاد  
في ما يثبت على ذلك الما من هو عظمهم ولا  
ين ولا يبال به فانه قول باطل مفسا فقل لان  
مؤود في نظره والحق من مفسا على عقله  
عليك صدق التوبة وزجاجة العقل  
اربت الممنون على الشا للمفعول و  
لن حاد في الذم قال ابن المنون  
المنون المون وهو في الاصل فعول من

اذ قطع له من التوب فطوى ولذا كسميت وهو عوب قالوا انظر  
به نواب الزمان في هذا كما هلك من قبله من السعراء زهير  
والشاعرة من المنون من ارتضى هذا ككم كما يرضون  
اخلاهم في عموهم والباهم ومن قولهم اخلاهم عدا والمعنى الما هم  
اخلاهم هذا السافض في القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم  
وكاهن قولهم دعوا الى الاخلاهم والهي امهم قوم طاعون مجاو دون  
الحاد في العناد مع ظهور الخلق وان قلت ما معنى قول الاخلاهم امر  
قلت هو حاد لا عاها الى ذلك لقولها صلوات ما مل ان يزل ما











وَرَفَعْنَاهُ مَعَهُ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعِ أَلْفًا وَنَحْنُ عَلَيْهِ  
وَعَلَى مَنْ فِي دُونِهَا قَائِمُونَ وَنَحْنُ بِهِ  
مَارِدُونَ أَشِدَّاءُ مَتَشَبِّهَاتُ صَحَابَةِ عِزِّهِ  
رُؤُوسُ الْحُكْمِ الْأَعْلَى وَرُفُوعُهَا وَمِنْ مَنَاقِبِهَا  
قَالَ اللَّهُ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكَافِرَاتِ  
بِهِ إِلَى السَّمَاءِ فَأُوحِيَ إِلَيْهِ الْمَلَكُوتُ اللَّائِي  
وَفِي مَوَاقِفَ الْأَلَاءِ كَاتِبٌ لِعَقْدِهَا  
فَإِنْ رَفَعْنَاهُ فِي الْعِزِّ أَوْ فِي الْوَهْدِ كَانُوا لَهُ  
أَعْيُنٌ وَطُغُفُونَ وَفِي الْأَلَاءِ الْمُسْتَدْرَكَةُ

[illegible]

الْمُحْسِنِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْغُفَّارِينَ  
الْكَلْبُ كُلُّ ذِي كَرٍّ وَكَرٍّ عَلَيْهِ حَذًا وَلَا حَذًا  
مَدْلُوسٍ أَرْزَاكَ وَأَسْعَ الْخَفَرُ حَيْدَ  
الْكَبِيرِ وَالْيَاثِمُونَ طَارِبُو الْعَسْرِ  
الْحَبِيرِ الطَّاعِبِ وَالْأَوَّلِ وَالْطَّاهِرِ  
وَالْهَضْمُ هَافِدٌ عَلَى اللَّهِ الرُّكْبُ مَرَاوِلُ  
أَدَمُ قَبْلَ الْخُرُوجِ مِنْ بَطْنِ نَاهِي  
عَسَنَةٍ ثُمَّ يَقُولُ نَصَبْنَا وَصَامَنَا وَخَرْنَا  
الْأَحْبَابُ أَلَا أَرَأَيْتُمْ الْعَفْصَ إِذَا مَاعَدَ



باطل المراد ان ما في هو امر السطحية وتكون  
ما في المراد طبعهم في سعة العلم وهو  
هو قوله ولا تخرج الازمان في عينه  
البعيد لا في زمان ولا في مكان فهو متع  
ولا في اي قول الكتاب فهو يعطى منهما  
لا حد في حكمه علم في شئ منهما اعوان  
الملايكه مع قوتهم وولفاهم وكثرتهم  
شبهوا انهم جعلوا لحد لهم في سعة علمهم  
من بعد ان اذن الله لهم في السعة لم يفسد

شعاعه فكيف شفع الاصنام اليه بعد ان لم يفسد العلم اي كل واحد  
تسميه الذي لا يفسد اذا قالوا لا يملكه الله فقد سموا واحدا منهم بشا وفي  
تسميه الذي لا يفسد اي ذلك وما يقولون في امر الله الذي لا يملكه  
او التسميه لا تعني من الخسوف في امر الله الذي لا يملكه  
وما هو عليه بالعلم والشفاع لا بالظن فاحض عن دعوه من رايه من رايه  
دعوه وعن غير الخسوف ولم يرد الا الحق الذي لا يملكه العلم السلامه  
ثوبه عز وجل ان ذلك هو اعلم اي اعلم الله بحسب من لا يملكه  
لا علم فحضر على نفسه ولا يفسد فالك لا يفسد من الخسوف وما علم

من العلم اعراض او طعن عن علمه ولا يفسد  
في المهدى وهو محار بهما استحقاق الحدا  
التي والنز فيهما وما معناه ان الله عز وجل انما خلق  
هذا العرش وهو على حالي المحسن من المكلفين  
ما يقول هو اعلم من خلقه سبيله وهو  
تجمل العلم بالفضل والمهدى جزاءهما كما  
المستحق والحسن بالمشيئة المحسن  
ما علموا من الله وليسبب الاعمال  
الحسن كمال الامر المحسن من الامر لا الامر حسن شئ على كماله  
وتغير الكمال الذنوب التي لا يفسد عفا بها الذنوب وقيل التي  
يكرمها الله لا تفسد في الثواب على ما في العواض ما يحسن من الكمال  
كذلك والفضل احسن منها في حقيقه وفي كمال الامر اي نوع الكمال  
وقيل هو الشكر لله والتمس ما حل وصغر ومنه الله المحسن  
واللونه والبرهان اذا فاض به والوفاطه من علمه ومنه  
لما احل الصفا وما في ذلك والبرهان الصغائر من الذنوب ولا تخو  
قوله الا ان من ان يكون السمتا من طبعه صفة له لانه لو كان فيهما  
العلم لا الله كانه قبل تبارك الامر عز وجل والله عز وجل عز وجل

طريق

بغير العلم ولا بما في خوف موسى وار  
قالا قال وما في خوف ابراهيم وموسى فقبل  
فان قلب الامم في الاجار الصدقه  
الاضاع فقلت فيه خويلد احده  
الاستيعاب على شئ نفسه وهو ان يكون  
كان شئ غيره كان شئ نفسه لكونه ناسا  
والسبا ان شئ غيره لستعده اذا عمل  
تكملة الشئ كالباب عنه والوكمل الفاء  
العند سعة فقال عزاه الله عمله ورحم

وايصال الفاعل وتحويل الوبان الصبر الحزن انفس بقوله للذي الاول  
واياد عته لقوله وامرو النجوى الذين ظلموا قالوا في ذلك  
المنهي فري الفري على معنى هذا في الصحف والسير على الاستدراك  
وكذلك ما نعرفه والمشيقي مصدر بمعنى المشي اي المشي الى الجاه  
ويخرج اليه لقوله والى الله المصدر استكمل والى خلق في الفعل  
وكما ان الله انى اذا في الرجم يقال منى وامنى وعن الاخصى شاق  
من منى العاني او ذرا المفرد فري الشاء والشاء ما يدور على علمه لانه  
عليه في الحكمة ليجازي على الاحسان والاشاء واقنى واعطى الفقيه

المنهج من ذلك الشعري مزده  
وتسمى كلب الحمار وبها شغريات  
وروي كانت خراجه بعد ما سئل ذلك  
ثالث فليس يقول رسول الله ابو كشي  
ثم منهم روي انه ربي محبوبه هذا احدا  
لزمه وبقول الاول القدم لا يفسد في  
المستعدون في الدنيا الاشرف وفي  
علمهم في الاوطح فمنه الاول يقول  
وفري وثود الحمار واطفي لا يفسد كانوا  
نوذونه وضربونه حتى لا يكون له خيال وتفرق عنه حتى كانوا  
تخذون صلبا لهم ان تسمو من منه وما ارضهم عا وقرين ان  
والنوعه والغري التي امكن انما في الفيل وفيه قوم لوط فقال  
اقبلوا فاك وفيه في الموضع ان امرى في قوله في السبا على خارج  
نراهم الى الارض استعطفها ما عشتي نهو ولا تعظم ما صيت  
عليها من العذاب وانظر عليها من الحجر المنصوب في الارض  
ذلك نهار في شمسك والخطاب رسول الله والاشاء على الا  
وقد عدا نهارا ونهارا وسماها كمال الا من في رايه في فهمه من المراج













نحوه النهار فخطروا ونهشهم  
الاصطار والخطير خاصا رجاخص  
من اللذلة وهو السدر المجرى منه وقطارة  
الغزير والآخر عند الصياحه والنشد  
وصرف لندكرو ونال لفسه سحر اذاله  
مفعول له من شدة نعمته بامانه و  
عليه السلام بطسبنا اخذنا العذاب  
قطسنا العسمة من شدة ما وجعل  
انهم لما على الحوائف لوطا لدخا واليه

ذلك لوصفها بالذات فصفتهم  
بورد دون لا يهدون الى الاب حتى اخذتهم لوط قد وقوا فعليا  
بهم ونوا على السيرة الملائكة بلع اول النهار وبارك بقوله من  
مضيقين وقوا بغير علة بل من مضيق قد يقول الله بكم وعرف  
بالسوء اذ ادرك الشكر ولكن وعرف اذ عرف وقصص بكم بهار  
وعرفه عذاب مضيق فداشقه عليهم ان عذاب الاخرة كان  
طالت ما فانه بكونه قد وقوا ونزد ولقد تسرنا بكم من القرون المذكرة  
فهل من ذلك ان جردوا عند سماع كل بار من الالوان اذ كانا

شفا طان اسمهم الخ على السوء المبعث  
وتشقق لهم الشن فادرات ليلنا فاعلمهم السوء  
واحكم الملوكة له ماى الكد كما كد بان عهد  
في فؤادهم والى كد من صيد كذا اورد  
نكر والاسماء العصى انفسها المليون  
الاذهان مذوق وعرف نصيبه في كل اوان  
الانفس الما فورا على ما كدوا في العز  
الاذان الشيع اخذ عذرا لا غالب  
بالاهل امه خرم من اوان كد العود

عالمون

تومر بوج وهو من وصاح ولوط وال وعون في كبره في يوم والله ومكانه في  
الدماء والاشوا وعسا افعال اذ اذهم من الال بل شربهم ازل اكلهم  
باله من اذاه في الب السوء من ان يفر من كد وكذب الرسل ان ايمان عذاب الله  
طيسر ملك السوء بل في جميع جماعهم من جميع من مضيق مضيق لهم  
ولا نسامر وعلى ان الله ضرب خرمه يوم مودر مضيق في الضيق قال  
نحني بنبصير المومر من كبره وسجاية ضربك سيمه من الحزم على  
لما لنت هذه الابه قال عسراي جميع فمداي رسول الله في الارض على  
سهم من الجمع عرفوا ولها وتكون السد بى الى الدخان كما ان الالوان في منظرهم







ط قال ط ما معنى قوله من دار ط  
 ما من دار او مسلط من دار مخصوصه كونه  
 يرى رب المشرقين ورب المغربين لا  
 الضرب والفتن ومنهما مخرج  
 من دار من دار العبد من دار من دار  
 لا فصل بين المارين فزاد الفتن بينهما تزخ حاجر  
 من فتن الله تعالى لا يعجزان لا يخطوا ولا يخطىءان ولا  
 من اخذ بها على الاثر بالمعاريض فزخ حاجر ومن خرج من  
 الحرج وخرج وخرج الى الله عز وجل اللولو والبرجان انصب  
 وخرج باليون واللؤلؤ والذخاير من دار الخلد الاخضر وهو النشد  
 وقيل اللؤلؤ هو الدار والمخرج صغار من ط قال ومنها  
 وانها حرجان من المباح ط لها الدنيا وصاروا على الولا رجا  
 ان يقال حرجان منهما اما قال حرجان من العز ولا يخرجان من  
 جميع العز من رتبته ويقول خرجت من البلاد وانما خرجت  
 من حرجي ط ط من دار من دار وقيل الخرجان الامن ط المباح  
 والعزب الخواص الضيق وفي المخرج تحذف الما ووقع الراوي  
 لها ما دارع حرجان ووقع فلها ثمان والنفس المروحة المخرج

كَرِهَ فَمَا أَغْلَمَ لَهُ أَسَدٌ دَامَ لَهُ لَيْخُورٌ فَمَا أَصَابَ  
 فَاخْتَبَرَ فَمَا لَبَّى أَسَدُهَا لَمَّا لَبَّى فَاغْلَمَ فَمَا أَهْلَا  
 لَوْ رَوَّحَ الْهَامُ الْبَيْلَ وَخَيَّ الْحَيَّ مِنَ الْعَبِّ وَخَيَّ  
 هَامًا وَسَفَرًا سَلَمًا وَنَدَى عَمَّا فِي وَهَجٍ فَمَنْ لَوْ  
 سَمِعَهُ وَنَدَى عَمَّا وَنَدَى فَمَنْ أَفْهَمَ الْهَامَ أَحْسَنَ وَأَمَرُ  
 أَوْ رَوَّحَ عَلَيْهِ شَاءَ الْوَدَّ فَمَا أَمَرُ لَوْ وَهَجَ شَاءَ الْوَدَّ وَخَيَّ عَمَّا  
 أَمَرُ دَعَا الْهَامَ الْفَصْلَ وَالْهَامَ اسْتَبَدَّ عَلَى لَبَّى شَاءَ دَعَا الْهَامَ الْفَصْلَ  
 لِي قَوْلُهُ تَعَالَى الْهَامُ الْفَصْلَ الْهَامُ الْفَصْلَ الْهَامُ الْفَصْلَ الْهَامُ الْفَصْلَ  
 شَاءَ دَعَا الْهَامَ الْفَصْلَ الْهَامُ الْفَصْلَ الْهَامُ الْفَصْلَ الْهَامُ الْفَصْلَ  
 الْأَمَامِي وَمَعَالِ الْأَمَامِي فَمَا الْأَمَامِي خَدَّ الْأَمَامِي الْهَامُ الْفَصْلَ  
 الْأَمَامِي وَنَدَى عَمَّا وَنَدَى فَمَنْ أَفْهَمَ الْهَامَ أَحْسَنَ وَأَمَرُ  
 فَمَا الْأَمَامِي وَنَدَى عَمَّا وَنَدَى فَمَنْ أَفْهَمَ الْهَامَ أَحْسَنَ وَأَمَرُ  
 قَوْلُهُ تَعَالَى الْهَامُ الْفَصْلَ الْهَامُ الْفَصْلَ الْهَامُ الْفَصْلَ الْهَامُ الْفَصْلَ  
 الْأَمَامِي وَنَدَى عَمَّا وَنَدَى فَمَنْ أَفْهَمَ الْهَامَ أَحْسَنَ وَأَمَرُ  
 فَمَا الْأَمَامِي وَنَدَى عَمَّا وَنَدَى فَمَنْ أَفْهَمَ الْهَامَ أَحْسَنَ وَأَمَرُ  
 مِنْ قَوْلِ الْأَمَامِي وَنَدَى عَمَّا وَنَدَى فَمَنْ أَفْهَمَ الْهَامَ أَحْسَنَ وَأَمَرُ  
 مَا أَفْهَمَ عَمَّا وَنَدَى عَمَّا وَنَدَى فَمَنْ أَفْهَمَ الْهَامَ أَحْسَنَ وَأَمَرُ











العقله ثم يراجع ثوبه فهذا صاحب اليه  
سنة ثم نزل عليه حتى خرج من الدنيا  
ما اختلف المصنف وما اختلف العشاء  
في السعادة والشفاعة والمعاني شي هم  
حالمه وتلك وصفهم كقوله وعبد الله عبد

وشعري وشعري كانه قال وشعري ما اقولك وتسمعت نقصا حظه  
وباعته ووجدت الساعون فلكذا اولك المرون خيرا ولسونك  
ووقف نصهم على الساعون والساكنون اولك المرون والطوب  
ان توفى على الدنيا فامر الخليفة وهو في عقاله ما اختلف المصنف وما  
اختلف المصنف والمرون في حجاب النعمان فوفى دوحا بهر الخليفة  
من العرش واعلنت مرانهم وفوفى في حجة النعمان والملة الامم الناس  
الكريم قال وحاشا لله لطف خذفة بخمس كسار من السبل  
وقوله وقيل من الاخير نكوه ديلة على الكرم وهي من السبل وهو الكرم  
كمال الله من الام وهو الشيخ كانه حياحه كسرت من الناس وقطعتهم  
ان الساعون من المرون وهم الامم من لدا حمار المحمد وقيل من العرب  
وهما انه محمد وقيل من المرون من سفيان من الامم ومن الاخيرين  
من من اخبرها وعنه عليه السلام اللسان جرحا من امي فلان

قال وتلك من الاخيرين قلت هذا  
من واليه سكاكرون من المرون والآخرين  
شوقا على المسلمين فما زال رسول  
المرون وتلك من الاخيرين قلت هذا  
سنة واراد في السباغين ووجد اطاهرا  
ولذلك التلمذ في احباب النبي الذي كلف غطفان احباب النبي و  
على السباغين وعنديهم والشاوي السبع في الاخبار خبار وعرف الحبيب  
السرا من صليفي امنا وانا في الامم مثل الامم هذه التلمذ وتلك من  
تخذوا في اي حيلة موضوعة من قوله بالذهب متبذلة بالذ  
واليا فوفى قد دخل بعضها في بعض كما نوصي كل الودع قال  
الاخشي ومن شيخ داود وصنفه وقيل انما وصله اذ في  
من بعض متبذلة خاتم التسميم على وهو العايل فيها الى اسيرها  
عليها متبذلة من المرون في بعضهم اخفا بعض وصفها بحسن  
وتهديب الاخلاق والاداب فخلوا من مرون اذ على سكر الودان  
وخذ الوضاعة لا يتحولن عنه وفصل مرقطون والحلة الفرط وقيل  
هم اولاها الامم كرمهم حسنة فشاوا عليها ولا سيات في حاض  
عليها دوى عري على وعلى الحسن في الحديث اولاد الكرام اهل

الجنة الاكواب وان لا عرى وخرايط  
عنها اي سببها وحقيقته لا تصد  
تجارتها لا تصد عرى لا تصدع  
وتصدق عرى لا تصدع بعضهم بعضا  
وتسببون نعمون وفوفى وخبر

وفها جود عن كيث الكاب الا والآخر من هباء وسبح  
او العطف في ولان والجر عطف على حبات النبي كانه قال هم  
في حبات وقاية وحرم وخورا وعلى الكواب لان معقنطو وعلمه  
ولان محلا من الكواب نعمون الكواب والنصي على فوفى  
خورا جوتا مقجولة اي فعلهم ذلك كله جزا لعمالهم  
سلا ما سلا اما يدك من في في ذلك قوله لا يصنعون فيها الا سلا  
واما مقجولة في قوله لا يصنعون فيها الا سلا ما سلا في  
انهم نفسون السلا منهم ففلسا من سلا ما سلا وفوفى سلا سلا على  
الحكاية السلا شجر الشجر المحضود الذي لا شول له كانه خضد شول  
مجا هذا الموقر الذي عصاه كشي حمله من خضد العصار اما  
وهو طيب والطيب شجر الموز وسمي شجر اذ كان له ثمران طيب  
الرائحة وعرف السدي شجر شبة طح الدما ولكن شرا على من السلا على

بني جود عليه السلام نزل العزان  
ايه وانزل الجدي في اول امم  
عبد السندان والجليل والمنفعة  
دايم والنجاة وعن النبي عليه السلام  
سلا الا من انزل الجدي والداري  
والجدي وعرف الحسن وانزل الجدي وحلفها كقوله وانزل الكرم من  
الانصار وذلك ان ايام من نزل من السماء وقضاه واجامته  
فيه باس شديد وهو العزال به ومنافع للناس في  
مصايجهم ومجايشهم وصنايعهم فاما من صناعه الاول الجدي  
الذي فيها او انما فعل الجدي وابعاد الله من نصير ورسله  
باسم جمال السوف والوام وصار السلاج في مجاهد العدا  
الدين بالخير عليه نعمه قال ان عيا من نصير وقه  
ولا يتصرف في الله فوفى عري عري عري عري عري  
في اهل الامم من سلا الله عنهم والناظر في الجهاد السند عريه  
بمقال الامم في الامم والكتاب والودع عن ان عباس الخطا القلم  
بفالك كنه ثمانية ثمانية من الامم من الامم السلا اللههم وقيل  
كل عليهم ذكر الامم والامم من وقد انفصل الجدي منهم مائة



والجلب للفساد في النفس لا الجلب  
البرطيل والسكينة فمن رويها  
لا يورث فيها حفظ ابنه العرب  
وقضاها للنراجر والمخاطف

رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يشهدون والرهامة من عهدهم  
الحبال طزين من الفينة في الدين يخلصون انفسهم للعبادة ولا  
الحياتين ظهر واعلى المؤمنين بعد موت عيسى فما لم يورثوا  
ففيما لو احس لم يتق منهم الا القليل فاحوالهم في الدنيا واما  
الرهامة ومعناها الفعلة المنسوبة الى الرهبان وهو الخائف  
فعلان من رعب كحياتين من خشوع ورعيه بالرهامة بالصبر كذا  
نسبته الى الرهبان وهو جمع رهاب كالب وركبان وانصابها بفعل  
مضمر يفسر الظاهر بعد ذلك وان دعوا رهامة الله دعواها حتى  
ولم لا يورث عند الله ويدعوا ما كتبها عليهم لم يورثها حتى  
عليهم الا ان دعوا رسول الله استثنى منقطع اي والكهنة ادعوا  
ان دعوا رسول الله فادعوا حتى عليها شجع على المازيد الزائدة  
نذكر فانه عهد مع الله ولا يحل انكته فاما الذي رويها بالرحمة و  
الذي رويها عيسى واشهرهم فاسفون الذين لم يحفظوا على يديهم

عليهم من الخوف ما يضطرهم الى اكل الزعفران  
اليطون بملط عليه من الصلابة ما يضطرهم  
فقطط امعاءهم فيشربون شرب الحميم  
على القارص وفيه الدواب متففة وفيه  
لشبي على نفسه فلت انسا منصفين  
على ما هو عليه من شأه الجرائف وقطع الح

له على ذلك كما مضى اليهم الما من عجب انما فاما صفت  
النزل الذي تعالوا له من رعيه فله كما في قوله فيشرهم هذا  
اليهم وكقول اي الشعر الضيق وكذا الجبار بالخضر ضاحك حنان  
الفسا والمرفق له نزلان وفري نزلهم يسكنون الزاء فلو لا قصد  
تخصيص على التخصيص اما انما نزلهم وان كانوا مقصودين لا انما كان هذا  
في خلاف ما نصيبه السيد فكانهم يردون به ولم ياتوا من قبل ولا  
منع عليهم على نزلها مما مضى من انهم من رعيه في المازيد  
الظفر وفيه السيل الفخ البار فاما النطقة ومنها فالعالي من نطقة  
اذ مضى في رعيه فمردونه وضربونه فذو انسا الموت فذروا  
وقسمناه عليه كقسمه الزر على خلاف وفراوت كما في صفة مشيها  
فاحلف لعمار من قصير وطول ونوطة وفري فذروا الصلابة

فغير ما كثر في فلت حسن الفاصل الذي هو العنق وما  
لا انا الفصل لا المؤكدة للقي وفري اوها وناوثر  
تومر معاومر الما ووث به الدنيا من تومر معاوم  
لحمار فضة والمنقبات ما ووث به الشئ اي  
لحمار وفيه الجرد والقي لا لبحار زها من رعيه  
الاصح ما انما الضالون عن الهدى الما من رعيه  
خالص من مخزون من الاو لا لسلالة العبد والانه ليس الشئ  
وانت ضمه الشئ على المعنى ووث على الله في قوله منها وعلمه  
ومن فري من من رعيه فذو حلال الضمير للشئ وانما ذكرها في  
على ما ووث الرعيه لانه نفسها وهي في رعيه شرب الحميم  
فري بالحركات الثلاث والعنف والضمر مصدران وعن جعفر الصادق  
ايما كل وشرب يصب الشئ وما المكنون في رعيه الشئ ووث  
بغيره المكنون وهي الاصل التي فيها الجبار وهو الشرب منه فلو  
جميع اعيانهم وما قال ذو اليم فاضحت كاهنهم الا الما  
فمرد ضدها ولا يفسد عليها ايها وفيه الهم الزمان ووث  
ان يكون جمع الجبار فري الما وهو الما الذي لا يماسك جمع على فعل  
كحجاب ومخيط خفيف وفعل ما فعل جميع اعيانهم الما

نم عنه وغلبه عليه ولم تكن منه فمرد تومر  
ايها الما فاذروا على ذلك لا تملوا  
منع مثالي على انزل منكم ومما كثر انساهاهم  
شئهم في خزان لا يملوا بها ولا يهدى من شئها  
وزنهم عا على انساها الما فلف فمرد عن  
اعاقلهم وخوزان انساها الما جمع مثالي على انزل وفرد صفاء الما  
التي انسا عليها في خزانها ولا تملوا ونفسكم في صفاء لا يملوا  
وورث الشفاء والنساء وفي هذا دليل على صحة الما من حيث جملها  
نول فاما الشفاء الاخرى على الاولى افراسهم ما حثروا به الطعام  
ايهم في حبه وفعلهم في ارضه الشمر فمردونه من رعيه ووثروا به ما  
نول وفيه الما من رعيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فمردونه  
ونقل حديث قال ابو هريرة اما انما الما قوله افراسه لانه والحطام  
من حطام العناب من رعيه ووثروا به ما حثروا به الطعام  
على الاصل فمردونه فمردونه ووثروا به ما حثروا به الطعام  
وانما الما عليه او على ما مضى من المعاصي التي اجتمعت في الما  
وفري فمردونه ومنه الحديث مثل العا لعل الخمر يامها العباد  
وتريها افراسها غلاما وما فعلهم فمردونه وفري فمردونه اي فمردونه



لَعَزُوزُونَ لِمَلُومُونَ غَرَامَةً مَا تَقْنَعُونَ  
وَهُوَ الْعَلَّامُ الْخَبِيرُ خُذُوا زِينَتَكُمْ  
مِثْلَ مَا كُنْتُمْ تَكُونُونَ لَمَّا جَاءَ الْحُجَّاجُ  
لِنَشْرُوكِ قُرْبَانَ الْعَذْبِ الصَّاحِ الْبَاقِ  
مَنْزِلُهُ وَقِيلَ لَهُ السَّعَادُ الْبَيْضُ خَاصَّةٌ بِهِ  
قِيلَ دُعَاءُ الْإِنْعَادِ عَلَى سِرِّهِ فَانْزِلْ خَلْفَ الْإِلَهِ

[illegible]

قوله لا تلهوا الزمان بالكتاب وقد انشئت في قصصهم من هذه المسألة  
لا اله الا الله دخل على جملة من شهدوا خبره في المأثرة فقال  
لو لم يمت طين ثم حذفت المائدة ولا يصح فلو ان الله لا اله الا الله  
لا خفيها في زمان النور الموكن والا فلا اله الا الله فصح وان الثاني ان  
لا فضل في جواب القسم للامتثال وفعل القسم يحتمل ان يكون الجواب  
بمواقع القسم فسمعا ففعلوا معاد بها ولعل له تعالى في آخر البقرة الجواب  
للحجج التي هي في الموضع عظيم معادها والى الله عبادت في قوله  
اولئك وقت قيام النور والمشهدان الذين عبادوا الصالحين ونزلوا الى  
والوصف عليهم فلذلك اقسام مواقعها واسم عظيم ذلك قوله  
لغيره لو تاملوا عظم او اراها معادها معادها واسم عظيم ذلك  
من الدليل على عظم قدره والحكمة ما لا يحيط به الوصف وقوله  
لغيره لو تاملوا عظم اعراض في اعراض لانه اعراض من العسر

طبرستان



ورفعه الملك اي وضعه الملك موضع  
عنه وتعلمون عذركم انكم كنتم تدينون  
والعقوبى وتعلمون شدة نعم الله اليكم في  
الانوار والنبى منهم لسفاه الدنيا والدين والحق  
ما روي عن الله من الغيب انكم كنتم تدينون بكونهم  
الجور وفوق تدينون وهو فوقهم في القرآن يحسروا

هو الانوار ولا يملك بالحق كاد يترتب الانوار فيكون منها اذا  
بلغت الحقيقه ان الله عز وجل من طوله الدانه مكرم للمؤمنين والقيصر  
في جبروت النفس في الروح وفي اقرب اليه للخصم في عظمته من  
غير مؤمن من قال السلطان الوحيه اذا ساء بهم وعجزوا اليه  
بما رايه من العيب يفر من رايه واعلمنا ان الله الموت والمعنى انكم  
تجوزون كما قال الله والانه في كل شئ انزل عليكم كتابا يحكم اهل بيته  
وان كان يصعد لاصدا فافله من اجرا لادان وان روي من اجرا لادان  
صدا وروى على مذهب نوري الى الاهمال والتعطيل فما لكم لا تخرجون  
الروح الى البدن بعد بلوغه الحقيقه والحق في حق من عظمكم  
وتعلموا بالحق المسمى البعد في العبد فلما كان الموت في من العبد  
من الصانع من الانوار المسمى المذكون في اول السوره فخرج فلما ساء

فلما ساء في حق فلما ساء في حق فلما ساء في حق  
له ملك السموات والارض ان يكون فوقه على  
من الجبروت في قوله والجار علامه فيها ومعناه  
قوله المسمى ومنه الاجا وهو الاول هو الفرد  
والاجرا الذي هو عذبه لا يكره والظاهر والمذ

لكونه غير مذكور في قوله فلما ساء في حق فلما ساء في حق فلما ساء في حق  
الذلاله على انه الجامع من الصفات الاوليه والاخره والباله على  
له الجامع من الظهور والباطن والماضي والماضي في فعله الجامع من الصفات  
الاوليه والماضي والماضي في فعله الجامع من الصفات  
جامع لا وفات الماضي والماضي وهو في عظمه ظاهر وباطن جامع  
الظهور والباطن والماضي والماضي في فعله الجامع من الصفات  
والماضي والماضي في فعله الجامع من الصفات  
علاه وعلاه والباطن الذي يطل كل شئ على علمه وكنهه وليس ذلك العبد  
عن الظاهر المسمى في عظمه في فعله الجامع من الصفات  
في اموال الله خلفه وانما هو اموالكم انما هو اموالكم المسمى في  
وجعلكم خلفا في المسمى في فعله الجامع من الصفات  
فيها الاموال الاولاه والاثواب فانتم فيها في حق الله وليس علم الاثاف

له عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
تسبح وقال الروح الوحيه لاهل الجحيم المرحوم  
قاوموا الجحود مع الارز والنعيم والكرار والرزق  
والنفس اي فسلامك باصحاب الميزان  
لما كونه في الاخره لسلامه لاهل الجحيم  
ونوري في قوله واهل الجحيم في قوله

والجحيم عطف على نزل وحيد ان هذا الذي انزل في هذه السوره هو الروح  
الروح اليه من النور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله  
الوافقه في كل ليله فافقه انما سوره لا الحديد مكيه  
وهي تسع وعشرون آية

الله الرحمن الرحيم حاشي بعض الفروع شرح على لفظ  
الماضي في فعله الجامع من الصفات  
اليه النفس في سببه وذلك هي رايه ورويه وقد عدى هذا الفعل باللام  
نان ونفسه في شئ قوله وتسبح واسلمه النور في نفسه لا معنى  
تسبحه تحذره عن السوء من قول من تسبح اخذت وقدر الامر لا تخطوا الى ان  
مثل الامر في نفس ففعل له واما ان تسبح الله اخذت التسبح لاجل الله  
ولوجه ما في السموات والارض ما في منه التسبح وضح فان

من ما في قوله ان لا يذم احدكم  
وربه انكم فاعينوا واحكموا حيث اسئل منهم  
ان من عذبه ولا تجاوبوا وافقر بالافاق منه  
المنع من الفعل في ما لكم كما في قوله ما لا فاعينوا  
لكم فاعينوا الله والوارث والرسول دعوتهم وان  
بان وفري وما لكم لا تؤمنون بالله ورسوله والرسول

يدعونه والمعنى ان عذبه في قوله الامان والرسول يدعونه الله وشبهه  
عليه وشبهه على الدواب والباطن والرايين والحج وقبل ذلك قد علم الله  
مشا فله الامان حيث ركب فله العبد ونصب لكر الامان وحكمه في  
من المظهر وان عظمه فاذ الامان لكره له بعد ادله القول ونفسه الرسول  
فما لكم لا تؤمنون ان من مؤمنين بهوجب ما فان هذا هو الجحيم  
عليه وفري لخدمه مشا فله على السبب الفاعل وهو الله عز وجل المرحوم  
الله ناله من ظلمه اب الكفر الامور الامان والخير حكمه الرسول دعوتهم  
لرووف وفري لرووف الامان فاعينوا الله فاعينوا الله فاعينوا الله فاعينوا الله  
السموات والارض في شئ حشر فيهما لا في من الله فاعينوا الله فاعينوا الله فاعينوا الله فاعينوا الله  
ما لم وغير حق وان عظمه في شئ لاهل الجحيم في سبيل الله والجهاد  
مع رسوله والله مظهر لكره ثواب اموالكم وهو من الله البعث في الاثاف



وسبيل الله ثم من الدنيا وثبت بنى النفيق من بينهم  
انفسهم فمكة قبل عز الاسلام وفوقها  
الله اوجا وقوله الحاجه الى القبال والمنفعة فيه  
لوضوح الدلالة اولئك الذين انفقوا قبل الفتح وهم  
والاصحاب الذين قال فيهم النبي لو انفقوا احدكم

لحد منهم ولا يصغه اغضه درجة وفري قبل الفتح وهم  
وكروا احد من الغرضين وعد الله الحسنى الى الشهوة الحسنى وفي  
الجنة مع ثواب الدرجات وفري بالرفع على وكروا عند الله وقيل  
ولست في الاخر كماله اول من اسلم واو من انفق في سبيل الله الحسن  
الانفاق في سبيله شبه ذلك بالقرن على سبيل الجاهل لانه اذا  
اعطى الله لوجهه فكانه اقرضه الله فبضاعفه له اي عطيه اجري  
على افاقه مضاعفا اضعافا من فضله وله اجر كثر اي في ذلك  
الاجر المضمون واليه الاضعاف كثر في نفسه وفري مضاعفه  
وفري مضاعف على جواب الاستفهام والرفع عطفه على ثمر او  
على فهو مضاعف وتومر في طريق لقوله ولم اجركم او مضاعف  
باضمار اذكركم نظير ما في ذلك اليوم وانما قال بترادفهم وبإيمانهم لان  
السعدان تون تحايك أعمالهم من هاتين الحسنين حال الامساك وتوهمهما من

وظاهره ومظهره لاهل النار من قبلهم من غير  
وهو الظلمة والنار وقرايد على فيضرب يد  
المرء محكم يردون موافقته في الظاهر  
بالنفاق واهل الدنيا ونقضهم بالمؤمنين  
طولا الامال والطمع في امتداد الاعمار حتى

وتعزكم بالله العزود وعزكم الشيطان ان الله غفور ذمير  
وفري العزود الصبر فدية ما يفدي به هي مولاكم فيل هي  
اولكم والشدة قول ليد فعند كلا العجز تحسب انه مولى  
الخصا فخلها ولباسها وحقيقه مولاكم محرابهم ومقامكم اي  
مكانكم الذي يقال فيه هو اولكم كما قال هو مبدء للكرام اي مكانهم  
القبائل المزمع وجور او اذ هي صركم اي صركم اغواها والاراد  
نفي البصير على النيات ونحو قولهم صيرب فلا تدرى فاستنصروا الخ  
ومنه قوله تعالى تقاتلوا كما يقاتل وقيل لا كما يقاتل في الدنيا  
احمال اهل النار ايمان من اهل الايمان اي وفري وفري اليان  
بمعنى الخاضع والماتركوا ايمانهم فلهما اجر واصابوا الورد والنعمة ففري  
عما كانوا عليه فتركوا وعز ابن مسعود ما كان من الاسلام ما مولى ان غوثنا  
هذه الامة الانعسين وعز ابن عباس ان الله استبطل قلوب المؤمنين

تجعل النور في القلوب شعاعا لهم وانما لا لهم  
واوصافهم البصير والواحد اذ هم  
باطل شعور مني تسخير ذلك النور  
سلفونهم من الملائكة يسراكم اليوم وهم  
من يوم تدرى انظر وانا انظر وانا  
كالبصر والخالفة على كاي طرف بهم

مشاء اول انظر والينا لانهم اذا نظروا اليهم استقبلواهم وهم  
والنورين انهم فستضئون به وفري انظر وانا انظر وفي الاما  
حجرا البادهم والحق الى ان يحجروا بهم انظارهم فستمن نور كعب  
منه وذلك انهم فستضئون به من النور والواحد انهم  
نور انظر وانا انظر فستضئون به من النور والواحد انهم  
فالمستمن من ذلك فمن فستضئون به من النور والواحد انهم  
مستمنه وهو الايمان او اجروا خباياهم ونحو اعنا فالنفس والواحد انهم  
سبيل الكمال هذا النور وقد علموا ان النور وانا انهم ونحو  
لهم فستضئون به من النور فستضئون به من النور والواحد انهم  
من نور الجنة ومن النار وقيل هو الاعراف لذلك السوريات لاهل  
الجنة فستضئون به من النور والواحد انهم ونحو الحق الذي في الجنة

من من نور النيران وعز الحسن اما واللفظ  
من النيران اهل مسافر نور انظر وانا في طول  
النفس وعز النور في الله عنه انهم الامة  
من اهل النعمة فلهما انما كاشد انظر الهم  
لنور وفري نور وفري نور وفري نور

تعالى الانبياء وكروا وكروا وكروا  
نما لاهل الكتاب في حقهم القلوب فعلا ونحو ذلك ان نبي اسلم  
كان الحق حجة بينهم ومن شعور النور وانا انهم والنور انهم  
الله ونحو ما فيهم فلما طالع عليهم النيران عليهم الحقا والقسم  
واحد انهم الاذن من الشرف وعز طالع فلما مني اذكرهم  
نور من الحق فلهما جوار النور وانا انهم والنور انهم  
لذكر والموعظة وانا من النور وانا انهم والنور انهم  
اذا ذكر الله واذا ذكر النيران فلهما انهم والنور وانا انهم  
ايان انهم اما انهم الاذن الاذن الاذن الاذن الاذن الاذن الاذن  
الوقت الماطول وكثير منهم فاستنصروا خباياهم عن دنسهم  
كافضون لما في الكاين اعلموا ان الحق في الارض بعد موتها قبل  
هذا من قبل الاذن في القلوب وانه حجة لهم في الحق في الارض















النضوى والنفث التي للشورى والسند وانك لا تسوا احد  
 مجيئه من اول النهر والاحلام ودهق من احد  
 ولا عده من الانسان فصاعدا الخمسة الى ستمائة  
 وحكمه الاسي صواب الان في الخمس والطالب  
 كيف قول الامر شورى من ستة ولم يتجاوزها الى سابع فذكر عرو على السنة  
 والخمسة وقال ولا شيء من ذلك ملة على الارض والسموات وقال ولا شيء  
 ملة على ما في هذا المدد ونفارة في صحف عبد الله الله رابعه ولا شيء  
 الله خامسهم ولا خمسة الله سادسهم ولا اثنان من ذلك ولا الا  
 الله معهما اثنان يجوز في ذلك من ذلك ولا الا انصاع على الارض  
 الجبس يجوز ان يكون ولا اكثر من الارض معطو فاعلى على الجمع اذ في قوله لا شيء  
 ولا شيء الا الله وانفتح الجواب ووقع الثمرة وجوز ان يكون وقوعه على الاشارة  
 لقول الاول ولا شيء الا الله وانفتح الجواب ووقع الثمرة وجوز ان يكون وقوعه على الاشارة  
 قيل ما لم يكن ذلك ولا اكثر الا الله معهم وجوز ان يكون انجر ورن عطف على خبر  
 كانه قيل ما لم يكن من ادنى ولا اكثر الا الله معهم وقرى ولا شيء الا الله معنى  
 كونه معبراته تعلم ما شاعروا ولا شيء عليه ما فهم فيه مكانة مشاهد  
 ومخاضهم وقد فعلوا عن المكان والمجاهدة وقرى في شتمهم على الخفيف  
 كاتب اليهود والمنا ومن شاعروا فما شتمهم وشتمهم ورايعهم اذا

[illegible]



فَقِيلَ لِمَنْ هِيَ أَيْ شَيْءٌ أَذَلَّ مِنْ قِيَامِهِ الْعَالَمِ وَأَيُّ شَيْءٍ قَاتٍ  
الْأَخْفِ كَأَدْعَائِهِمَا يَكُونُ الْإِيمَانُ وَكُلُّهُ لِيُؤْطَقَ عَلَيْهِ  
الرُّسُلُ الْعِلْمُ ذِكْرُ لِحُجَّةِ الْأَذْكُونِ الرَّجَالِ يَنْبَغُ  
مَنْ لَهُ يَدَانِ وَالْمَعْنَى فِي لَحْوَكَ كَقَوْلِكَ مِمَّنْ أَضْيَاهُ

يَقْدُمُ الْإِسْلَامُ حَاجَتَهُ فَتَسْتَمِطُّ بِهِ الْكَرِيمُ وَلَيْسَ يَنْبَغُ بِهِ الْمُسْتَمِطُّ  
فِي حَاجَتِهِ ذِكْرُ الْبَقْدِ مَخِيرٌ فِي سَلَمٍ وَأَطْمَحٌ لَأَنْ الصَّدَقَةُ طَهْرٌ وَرَوَى الْإِسْلَامُ  
أَكْثَرُ وَأَمَّا جَاهُ رَسُولِ اللَّهِ تَمَارِيزُ وَخِيَامُ لَوْعٍ وَأَبْرَمُوهَ قَارِئُ الْبُكْوِ أَعْرَضَ  
قَامَرُ وَلِأَنْ مَرَّ لَادَ مِنْ حَاجَتِهِ قَدَّمَ فَرَسًا مِنْ حَاجَتِهِ صَدَقَهُ فَالْعَلَى رَضَى اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا  
تَوَلَّى دَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا يَقُولُ فِي حَقِّهِ قِيلَ لَا يُطْرَقُ  
فَالْكَرِيمُ قِيلَ جِدَّ أَوْ شَعْرَةً فَقَالَ الْكَرِيمُ هَيْدُ فَمَا أَرَادَ ذَلِكَ أَشَدَّ عَلَيْهِمْ كَقَوْلِهِمْ أَوْ  
أَمَّا الْفَقِيرُ فَلَحْشُهُ وَلَمَّا أَلْفَى فَلَحْشُهُ وَقِيلَ هَذَا خَلَّ عَشْرَ لَمَّا لَمْ يَسْجُدْ وَقِيلَ مَا كَانَ  
سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ وَعَنْ عِلِّ بْنِ عَرَبَةَ كَذَبَ اللَّهُ أَبَةً مَا عَمِلَ بِهَا أَحَدٌ قَبْلَهُ وَلَا عَمِلَ بِهَا أَحَدٌ  
كَانَ لِحَقِّهَا فَضْرَةٌ قِيلَ إِذَا لَحِثَتْ نَصْرَتْ يَذْهَبُ قَالَ الْكَلْبِيُّ نَصْرَتْ فِي  
عَشْرٍ كُلِّهَا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ عَنْ رَأْسِ عَمْرٍو كَالْعِلْمِ لَوْ كَانَتْ لِي وَلِجَارٍ مِنْهُمْ  
لَحَبْتُ إِلَى مَنْ مِمَّنْ لَتَقَرَّرُ وَنَحْدَ فَاطِمَةَ وَأَعْطَاؤُهُ الْوَالِدَةُ نَوْمٌ حَبِيبٌ وَلَيْلَةُ الْخَيْرِ قَالَ  
أَنْ عَمَّا قَرَأَ مِنْ سُورَةِ الْأَلَاةِ الَّتِي تَعْبُدُهَا وَقِيلَ هِيَ مِنْ سُورَةِ الْكَوْنِ الشَّقِيقُ أَحْفَمُ  
فَقِيلَ الصَّدَقَاتُ لَهَا فَيَدُ مِنَ الْإِنْفَاءِ الَّذِي يَذْهَبُ عَنْهُ وَالْإِسْطِطَانُ يَدْعُوهُمَا مَرَّتَهُ

فَقِيلَ وَشَقَّ عَلَيْهِ وَثَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَعَدَّكُمْ وَخَصَّ  
فِي الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَسَائِرِ الطَّلَعَاتِ بِمَا نَعْمَانُ  
وَرَسُولُ الْيَهُودِ وَهُمْ الَّذِينَ خَصَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ  
بِطَائِفِهِ وَسَائِرِهِمْ وَهُمْ يَسْتَفْتُونَ الْيَهُودَ أَمَّا الْيَهُودُ  
فَلَمْ يَكُنْ الْيَهُودُ لِقَوْلِهِ مَذْهَبٌ مِنْ ذَلِكَ لَا الْيَهُودُ  
وَلَا الْيَهُودُ وَهُمْ يَسْتَفْتُونَ الْيَهُودَ لِقَوْلِهِمْ أَمَّا الْمُسْلِمُونَ فَجَعَلُوا عَلَى  
الْكَذِبِ الَّذِي هُوَ دَعَا الْإِسْلَامَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّ الْيَهُودَ عَلَيْهِمْ كَذِبٌ  
فَأَنْ قِيلَ فَمَا بَدَأَ قَوْلَهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ قِيلَ الْكَذِبُ أَنْ يَكُونَ الْكَلْبُ وَالْحَقُّ  
الْمُخَيَّرُ عَنْهُ سَوَاءً أَعْلَمَ الْيَهُودَ أَوْ لَمْ يَعْلَمْ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ الَّذِي يَخْتَارُونَ وَهُمْ  
خِلَافٌ مَا يَخْتَارُونَ عَنْهُمْ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ذَلِكَ مِنْهُمْ وَهُمْ يَحْكُمُونَ عَلَيْهِمْ  
وَقِيلَ كَلَّ اللَّهُ نَبِيَّ الْيَهُودِ الْمُنَافِقِينَ جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ تَزَوَّجَ حَسْبَهُ إِلَى الْيَهُودِ  
فَيُنَادِي رَسُولَ اللَّهِ فِي حُجَّتِهِ مِنْ حُجَّتِهِ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهِمْ الْأَنْبَاءُ قِيلَ قِيلَ حَبَّارُ  
وَسَطَرُ يَمِينُ شَيْطَانٍ يَدْخُلُ الْبَيْتَ لَوْ كَانَ رِزْقُهُ قَالَ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
أَنْتَ وَالْحَبَّارُ كَقَوْلِهِ مَا فَعَلَ قَالَ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَعَلْتُ فَادْخُلُوا فَمَا أَصَابَهُ  
فَخَلَفُوا بِاللَّهِ مَا سَمِعُوا فَتَوَلَّى عَدْلًا شَدِيدًا نَوَاعِمُ الْعَزَائِبِ مُنْقَاطًا  
سَامَا كَانُوا يَعْمَلُونَ تَعْنِي أَنَّهُمْ كَانُوا فِي الْبَيْتِ الْمَاضِي الْمُنَظَّارِ عَلَى سَمْعٍ  
الْعَمَلُ مُصَوَّرٌ عَلَيْهِ أَوْ هِيَ حِكَاةٌ مَقَالَةُ الْيَهُودِ وَهِيَ لَمَّا نَهَى السَّيْرَ الْخُذَّ وَالْمَا نَهَى



التي حوّلها وأمانهم الذي أظهره بخته أي سخره  
ومن ظلم قصده والناس في خلاصهم وسدّ لهم  
بسطوا من قلوبهم في السخرية وتصبغ نورهم  
وعدهم الله العذاب المهيّن الخزي الكفرهم وصديقتهم  
عن سبيل الله زدهم عذابا فوق العذاب من الله من عذاب الله فما قيل  
من الاعتذار ولا رخصتهم قال لتصنن يوم القيمة بأنفسها وأموالها وأولادها  
تخلفون لله فيما عملتم من مسامحة في الآخرة كما تخلفوا لكم في الدنيا على ذلك  
وتجسسونهم على شئ من القمع يعني ليس العيب من خلفكم فلكم تسخرت عليكم  
السراير والهم فاعملوا في ذلك فاعملوا في الآخرة واستجروا في الدنيا وبنوة  
والهم فاعملوا في ذلك لا يضطروا فيها إلى علم ما لو عدوا ولكن العيب من خلفكم  
لله حال العيب والشهادة مع عدم النفع والاضطرار إلى العلم بالدينهم الرسل  
والمراد وصفهم بالشغل في دنياهم ومروهم عليه وأذلك بعد موتهم وبعثهم  
فيهم ولا يضطرب كما حال ولوددوا لو عادوا لكانوا مع واحد وأخلفوا العباد في دينهم  
في الآخرة والفرافرة شانه نطقا مشهورا كما نرى في هذه الآية وفي قوله والله  
بما كنا مشركين أنظر كيف كانوا على أنفسهم وضاع عنهم وكانوا في ركون وخو  
جسبا بهم أنهم على قوم من النفع إذا خلفوا المستظاهرة المؤمنين والقيسوا من نورهم  
لحسبنا أن الأهل الطاهر وما يبعثهم وقيل عند ذلك تخلفوا في قلوبهم للأهم

التي لا مظهر لها في قول الكذابين ثم استمر  
مجد عليهم استولى عليهم من كاذب الجوار  
أومنهم كان الخوذا باسمه وحده وأحد ما  
نوقاى ملكهم الشيطان في طاعة له في  
مؤخره فلما ساء لهم أن ذكروا الله أضر لا يلقونهم  
ولا ياتونهم ولا يؤمنون حزب الشيطان حين في الدارين في جعله من هؤلاء  
خلفوا الله لا يرى أحد الذل منهم كتب الله في النور لا على ما أو سلب المحبة  
والسيف أياهما لا يتحد قوما من باب الخيل خيلان من المهيمن  
أن يتحد قوما مؤمنين بوالنور الشريكين والعورة أنه لا ينبغي أن يكون ذلك  
وحقه أن يمتنع ولا يوجد حال مبالغة في التهمة والرجوع فلا السنة  
بالنصيب في محبة الله ومبايعتهم والاختيار من الطاهر  
وإذا ذلك فأكبر وأشدّ دأغوله ولو كانوا بأفواههم وأقوالهم  
في قلوبهم الأمان ومقابلته أولئك حزب الشيطان فهم أولئك حزب الله فلا  
يتحدسوا دخل في الأمان من المؤمنين بالله ومبايعته أعداء له وهو الأمان بعينه  
كتب في قلوبهم الأمان أبدنه فيها بما وقفهم فيه وشيئ لم يصدقوا وادهم  
نور منه بلطف من أن يحيت به قلوبهم ويحور أن يكون الصبر أي يروح  
الأمان على أن في نفسه روح حياة القوي به وعبر الشورى أنه قال كانوا ركن بها



تولت فمصر تصعب السلطان وعنه عند العزير  
في الطواف فهدب منه ولباها عن النبي عليه السلام  
ولما سئى عنده فادى وحده فبما لو خبت لا تحذو  
دعوى الله عنه وذلك ان انا فاسيت رسول الله فمصر

له رسول الله او تعلمه فالعمر قال لا شرف الله لو كل السيف وراى من يسيه  
وقيل ان اخيه من الخراج فبالله عبد الله الحق من واحد وفيه يكون عاينه  
تومر في الورد وقال رسول الله دعنى ان في الرغلة الاولى قال متعنا نفوسا  
ما ابدلها فاعلم انك عنده منزهة سعي وتبصر في مصعب من خيمه فالحاه عنده  
نعم من يومه اجد في عمر من خاله العاص بن هشام يومه يدور في علي وحمه وعين  
الحارث فلو اعينة وشيعة ابني ربيعة والوليد عندهم يكد عن رسول الله على  
الله عليه وسلم من دسونه الجلالة فبمن خرب الله يوم القيمة ٥  
فما الجشور والصلوات من الناس في سبيل الله وعونه كسبه العبد الفقير الى  
رحمة الله ويحسينه وكان الفخاميه في اخرها في الساعات شهر ذي الحجة من سنة خمس  
والخمسة لله رب العالمين وصلى الله على سيد المرسلين محمد وآله وصحبه جميعا

ملوك في المي طلبة ان شاء الله تعالى  
اول سنون الجشور  
ان شاء الله تعالى  
ان شاء الله تعالى



